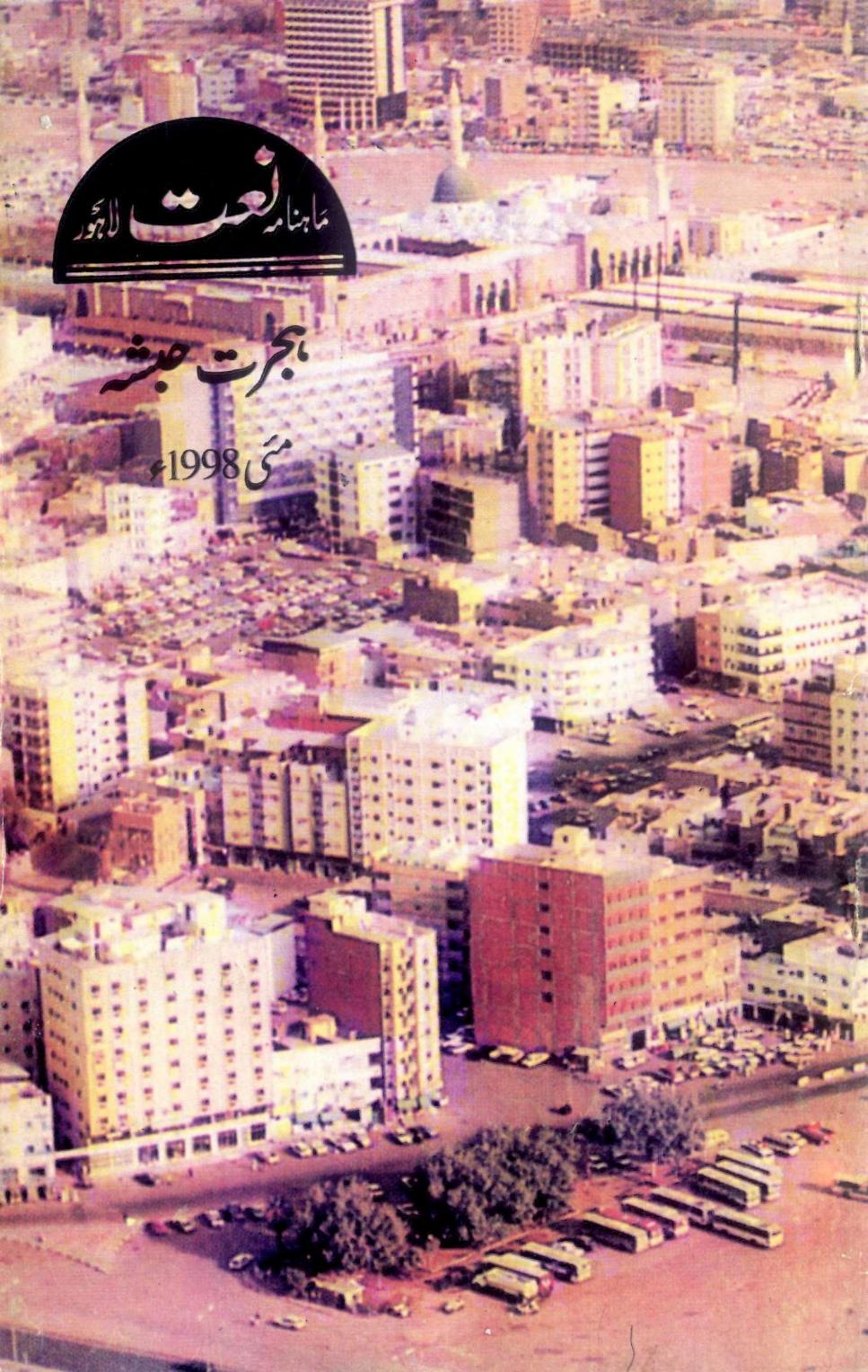




ہجرت حبشہ

مئی 1998ء



ماہنامہ نعت لاہور

شمارہ ۵

مئی ۱۹۹۸ء

جلد ۱۱

ہجرت حبشہ

ایڈیٹر: راجارشید محمود

مشیر خصوصی:
پٹوہری رفیق احمد باجواہ
ایڈووکیٹ

ڈپٹی ایڈیٹر:
شہناز کوثر

نظم محمد محمود

قیمت ۱۵ روپے (عام شمارہ)
۲۰ روپے (اشاعت خصوصی)
۲۰۰ روپے (زیر سالانہ)
عرب مالک کے لیے: ۱۰۰ ریال

مینجر: ختم محمد محمود

پبلشر: راجارشید محمود

پرنٹر: حاجی محمد نعیم کھوکھر جیم پرنٹر۔ لاہور

خطاط: منظور رقم

کمپیوٹر کمپوزنگ: نعت کمپوزنگ سنٹر

بائینڈر: خلیفہ عبدالحمید بک بائینڈنگ ہاؤس ۳۸- اردو بازار۔ لاہور

اظہار منزل مسجد شریٹ نمبر ۵- نیوشالا مارکا لوئی- ملتان روڈ

فون ۷۴۶۳۶۸ لاہور (پاکستان) پوسٹ کوڈ ۵۴۵۰۰



محرمت حبشه

شهنواز کوثر

جشہ

جشہ کی معیشت و معاشرت

جشہ سے حضور اکرم ﷺ کی واقفیت

نجاشی اسمہؓ

ہجرت جشہ کی وجہ

ہجرت جشہ کی طرف کیوں؟

ہجرت اول کے مہاجرین

پہلی ہجرت کب ہوئی؟

کیا مہاجرین چھپ کر جشہ گئے تھے؟

مہاجرین جشہ کی واپسی اور افسانہ غرائق

مکہ واپس آنے والے مہاجرین

جشہ کی طرف دوسری ہجرت

نجاشی کے نام حضور اکرم ﷺ کا مکتوب گرامی

دوسری ہجرت جشہ کے مہاجرین

ہجرت دوم کرنے والی صحابیات

ہجرت دوم کرنے والے صحابہ

جشہ کے لیے کفار کا وفد

وفد کفار کی کاوش

دربار نجاشی میں حضرت جعفرؓ کی تقریر

سفرائے قریش سے مکالمہ

تقریر میں نماز، روزے اور زکوٰۃ کا ذکر

جشہ کا وفد / نجاشی کا وفد

شاہ جشہ کا عریفہ

نجاشی کا بیٹا

حضرت ابو بکرؓ کا قصد ہجرت جشہ

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کے ساتھیوں کی ہجرت

مہاجرین کن قبائل سے تھے

جشہ میں ارتداد

مہاجرین جشہ کی واپسی

”اماش“ کون تھے؟

ہجرت جشہ کا عسکری پہلو

ہجرت جشہ کا فائدہ

ہجرت حبشہ، سیرت حضور اکرم ﷺ کا ایسا پہلو ہے جس کی طرف اہل سیرت کم توجہ دی ہے۔ جنھوں نے تو سرے سے اس کا ذکر ہی نہیں کیا۔ جنھوں نے ذکر کیا ہے، انھوں نے بھی ایک آدھ پیرے یا دو چار صفحوں میں بات پلٹ دی ہے۔ اکاؤنٹ سیرت نگار وہ ہیں جنھوں نے اس پہلو کو اہمیت تو دی ہے لیکن تحقیق و تنقید کی وادی میں قدم نہیں رکھا، محض روایات جمع کر دی ہیں۔ البتہ مواد جمع کرنے کے اعتبار سے سید ابوالاعلیٰ مودودی اور استنباط نتائج کے حوالے سے سید مرتضیٰ حسین فاضل کی تحریریں لائقِ اعتناء ہیں۔

ہجرت حبشہ محض سرکارِ دو عالم ﷺ کی حیات مبارکہ میں پیش آنے والا ایک واقعہ نہیں ہے۔ اسے وسیع تر تناظر میں دیکھنا ہو گا۔ ہجرت کے اسلامی تصور کی اساس یہی ہے۔ اسلام میں جہلو کے اُس رخ کی تصویر کشی حبشہ ہی کے حوالے سے کی جاسکتی ہے جس کا تعلق مظلومیت یا پناہ گزینی سے نہیں، بلکہ اسلام کے نفوذ و رواج کے وسیع تر مقصد کے لیے تیار ہونے سے ہے۔ ہجرت حبشہ کا دوسرا پہلو اسلام کی ہمہ گیری اور آفاقیت کے اظہار کے سلسلے میں پہلا قدم اٹھانا ہے۔ اسی کی وجہ سے ایک خطے کے بادشاہ نے اسلام کی حقانیت کو تسلیم کیا اور اسلام کی دعوت کو دور دراز کے علاقوں تک پہنچانے کے عمل کا آغاز ہوا۔

ہجرت حبشہ میں حضور رسول اکرم ﷺ کی رسالت کی سچائی اور آپ ﷺ کی فراست و دانائی کے بت سے پہلو پوشیدہ ہیں۔ اگرچہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے خود حبشہ کی طرف ہجرت نہیں فرمائی لیکن جو کچھ ہوا، آپ ﷺ کے ایما سے ہوا۔ اس کے اثرات حضور ﷺ کی نگاہ میں تھے۔

بھی سیرت نگار ہجرت حبشہ کو مظلومیت کے نشان کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ ہم نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ یہ مفروضہ درست نہیں۔ اور مہاجرین حبشہ کفار کے ظلم و ستم سے ڈر کر، چوری چھپے عازم سفر نہیں ہوئے تھے۔

خدا کرے، ہجرت حبشہ کے بھولے سرے موضوع پر ہماری یہ کاوش بارگاہِ مصطفویٰ (ﷺ) میں پذیرائی کا شرف پالے۔ کہ صرف یہی مقصود ہے۔

کتب سیرت میں حبشہ کے بارے میں ضروری معلومات نہیں ملتیں۔ حبشہ کو آج کل اتھوپیا یا اپنی سینیا کہا جاتا ہے۔ یہ مشرقی وسطیٰ افریقہ کی ایک قدیم عیسائی سلطنت ہے۔ جس کی آبادی ۱۹۸۷ میں شائع ہونے والے انسائیکلو پیڈیا کے مطابق ساڑھے تین کروڑ ہے اور رقبہ چار لاکھ ستاون ہزار مربع میل (۱) عدیس ابلیا دار الحکومت ہے۔ فیروز منر کے شائع کردہ انسائیکلو پیڈیا میں ہے: یہ سلطنت بحیرہ قلزم سے ملی ہے۔ مشرق میں فرانسیسی سومالی لینڈ اور جمہوری سمالی لینڈ، جنوب میں جمہوریہ سمالی لینڈ اور کینیا اور مغرب میں سوڈان کی جمہوری حکومت ہے۔ بلند سطح پر واقع ہے۔ ندی، نالے اور پہاڑ بہت ہیں۔ عدیس ابلیا سے چوٹی تک ریلوے لائن چلی گئی ہے جو خلیج عدن کی اہم بندرگاہ ہے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ اس سلطنت کی بنیاد کب پڑی۔ تاہم اندازہ ہے کہ ایک ہزار سال قبل مسیح یہاں حکومت قائم ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مکہ سے مسلمان ہجرت کر کے اس ملک میں پناہ گزین ہوئے تھے اور اس وقت کے شاہ حبشہ (نجاشی) نے ان سے اچھا سلوک کیا تھا۔ (۳)

اردو جامع انسائیکلو پیڈیا کے مطابق ”روایتاً“ ایک ہزار سال قبل مسیح کے قریب حضرت سلیمان کے بڑے بیٹے نے جو سبا کی ملکہ کے بطن سے تھا، اس کی بنیاد رکھی لیکن دستاویزوں سے صرف پہلی صدی عیسوی تک حبشہ کی موجودگی کا ثبوت ملتا ہے۔ چوتھی صدی میں اس کے حکمران نے قبطی مسیحیت اختیار کی۔ یہودیت غالباً بنی سے آئی۔ مسلمانوں کا عروج ساتویں صدی عیسوی کے بعد ہوا مگر انھوں نے حبشہ کو بالکل نہ چھوا۔“ (۴)

سید مرتضیٰ حسین فاضل بھرت جیش کے ضمن میں لکھتے ہیں: جیش حجاز کے سمندر پار افریقہ کا براعظم (۵) ہے۔ بحر احمر کی موجودہ بندرگاہ سے کچھ دور جنوب میں شعیبہ نامی بندرگاہ اس دور میں قافلوں کے اترنے کا اڈہ تھی۔ اس سے قریب ترین ساحل جیش کا تھا۔ مملکت کا دار الخلافہ اسوم نامی شہر بتایا گیا ہے (۶) شاہ مصباح الدین شکیل نے محمد اجمل خاں اور ابوالکلام آزاد کے حوالے سے لکھا ہے: جیش جانے کے دو راستے تھے۔ کاروانوں کا بڑی راستہ فلسطین سے مصر اور پھر جیش کو جاتا تھا۔ بحری راستہ سے کشتیاں جدہ (شعیبہ) سے چلتیں اور باب المندب سے ہوتے ہوئے جیش کی کسی بندرگاہ میں پہنچ جاتیں۔ دارالسلطنت اسوم سے قریب بندرگاہ کا نام ادولس تھا۔ (۷)

مرتضیٰ حسین فاضل نے بحر احمر کی موجودہ بندرگاہ کا نام نہیں لکھا اور مصباح الدین شکیل نے جدہ اور شعیبہ کو ایک قرار دیا ہے۔ اس سے جو غلط فہمی پیدا ہوتی ہے اس کا ازالہ قاضی محمد سلیمان سلمان منصور پوری کے اس بیان سے ہو جاتا ہے: ”نبی ﷺ کے عہد مبارک میں مکہ کے لیے ساحل بحر شعیبہ تھا۔ چنانچہ ۵ نبوت میں جو مہاجرین اول ملک جیش کو ہجرت کر گئے تھے، وہ بندرگاہ شعیبہ ہی سے سوار ہوئے تھے۔ شعیبہ جدہ کے جنوب میں ۳۰ میل کے فاصلہ پر ہے اور اب چھوٹا سا گاؤں ہے۔ حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے جب جزائر بحری کے فتح کا ارادہ فرمایا تو.... سن ۷۷ ہجری میں جدہ کو بندرگاہ مقرر کیا گیا (یہ شعیبہ کی نسبت مکہ سے قریب تر بھی ہے اور چٹانوں کے لحاظ سے زیادہ محفوظ اور پانی کے اعتبار سے زیادہ گہرا ہے۔“ (۸) پروفیسر عبدالرحمن عبد نے دمشق کے حوالے سے لکھا ہے کہ جدہ بحر احمر پر ایک اہم بندرگاہ ہے جہاں ہند، جیش، سوڈان، مصر اور یونان سے جہاز آتے ہیں۔ (۹)

”اسوم“ کے بارے میں اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں ہے۔ ”اسوم کا ذکر پہلی بار قریب قریب ہم عصر جنوبی عربی اور یونانی ماخذ میں آتا ہے۔ یہ ایک خوشحال تجارتی مرکز تھا۔ اس پر ایک بادشاہ زوکیلکس کی حکومت تھی اور اپنی بندرگاہ ادولس (Adulis) کے ذریعے اس کے عرب اور مصر سے روابط قائم تھے۔..... ایزانا کو بلا خوف تردید اسوم کا

سب سے بڑا حکمران کہا جاسکتا ہے۔ اس نے عیسائیت کو سرکاری مذہب بنایا جسے تقریباً ۳۳۰ء میں فرومیس نے اسوم میں متعارف کیا تھا۔ (۱۰) ابوالکلام آزاد نے لکھا ہے ”اس زمانے میں اسوم جیش کا دارالحکومت تھا جو آج بھی ایک معمولی بستی کے طور پر جیش کے شمالی و مشرقی گوشے میں موجود ہے۔ اہل جیش نے ۱۸۹۵ء میں عدوا کے مقام پر اطالیوں کو شکست فاش دی تھی۔ اسوم عدوا کے قریب ہے۔ بعد میں عربیوں نے ایلیا دارالحکومت بنا کیونکہ وہ زیادہ مرکزی مقام تھا۔ (۱۱)

سیرت احمد مجتبیٰ رضی اللہ عنہ میں ہے۔ ”اس وقت کے نجاشی حکمرانوں کا نام اسمہ تھا۔ ابن اسحاق نے ”مسند“ لکھا ہے۔ عربی زبان میں یہ لفظ عطیہ کے ہم معنی ہے۔“ (۱۲) میرا خیال ہے اس عبارت میں ”حکمران“ کے بجائے کتبت کی غلطی سے ”حکمرانوں“ لکھا گیا ہے۔ ورنہ حقیقت یہی ہے کہ ”جیش کا حکمران نجاشی کہا جاتا ہے، ان دنوں اسمہ نامی نجاشی فرمانروائی کر رہا تھا۔“ (۱۳)۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں کئی نجاشیوں کا ذکر ملتا ہے مثلاً یہ کہ نجاشی عزیز نے خیمیری حکمران کا ساتھ دیا تھا۔ اور ۵۲۵ء میں شمشاہ جسن نے نجاشی کالیب سے جنوبی عرب کے خلاف وہاں کے مظلوم عیسائیوں کی حمایت میں کارروائی کرنے کو کہا۔ (۱۴) اس میں اسمہ کا نام الاصحاح بن ابجر تحریر ہے اور لکھا ہے کہ ابجر Ella Gabaz کی بیوی ہوئی شکل ہے جس کے سکے معروف ہیں۔ (۱۵)

اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں جیش کے بارے میں جو معلومات دی گئی ہیں، ان کے کچھ حصے قارئین کی نذر کیے جاتے ہیں: عربی میں جیش کا اطلاق جیش (Ethiopia) کے باشندوں اور ملک دونوں پر ہوتا ہے اور بعض اوقات براعظم افریقہ کی مشرقی خاکٹائے پر بھی کیا جاتا ہے۔..... دسویں صدی عیسوی کے اختتام پر مسلمان اس کی سرحدوں پر چھاتے جا رہے تھے لیکن مسلمانوں نے اس حسن سلوک کے پیش نظر جو اس ملک نے ابتدائی صحابہ کے لیے روا رکھا تھا، اس علاقے کو اپنے دائرہ فتوحات میں نہ لیا... .. عرب مصنف اکثر لفظ جیش اتنا ہی مبہم طور پر استعمال کرتے ہیں جتنا مبہم ازمنہ قدیم و

جیشہ سے حضور اکرم ﷺ کی واقفیت

شکیل نے یہ خیال کر کے کہ عمرو ابن العاص کے جواب میں حضرت جعفر طیارؓ نے اسلام کی حقانیت کے سلسلے میں جو تقریر کی تھی، شاید عمرو بن زبیر نے اس کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ یہ تقریر حضرت جعفرؓ کی بجائے حضرت عثمانؓ نے کی تھی، حضرت جعفرؓ کی تقریر کے ضمن میں لکھ دیا ”ابن اسحاق نے عمرو ابن زبیر ابن عوام کے حوالے سے لکھا ہے کہ نجاشی سے ساری گفتگو حضرت عثمان ابن عفانؓ نے کی۔“ (۲۵) ابن اسحاق نے حضرت عمرو کی روایت کے خلاف جو لکھا ہے، شاہ مصباح الدین نے اس کا ذکر نہیں کیا۔

صحیح صورتِ حال یہ ہے کہ نجاشیؑ ۱۱ھ / ۱۱ھ کو بادشاہی ملنے کی روایت کے بارے میں حضرت عروہ بن زبیر نے بیان کیا کہ یہ بات نجاشی نے حضرت عثمانؓ سے کی تھی لیکن ابنِ اسحاق نے اس ذکر کے ساتھ ہی اس کی تردید بھی کر دی کہ نہیں، نجاشی نے ہر قسم کی گفتگو حضرت جعفرؓ سے کی تھی۔ حضرت عروہ نے تقریر کے بارے میں کبھی نہیں کہا کہ وہ حضرت جعفرؓ نے نہیں، حضرت عثمانؓ نے کی تھی اور عمرو ابن العاص کا جواب اور نجاشی سے مکالمہ حضرت جعفرؓ کا نہیں تھا۔ ثبوت یہ بھی ہے کہ حضرت عروہ بن زبیر نے اپنی کتاب ”مغازی رسول اللہؐ“ میں خود حضرت جعفرؓ کا نجاشی کے دربار میں خطاب اور مکالمہ درج کیا ہے۔ (۲۶)

حبشہ کی معاشرت کا ایک لائق تقلید پہلو یہ بھی سامنے آیا ہے کہ جب سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کا وقت آخر قریب آیا تو انھوں نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کو بلایا اور وصیت کی کہ میرا جنازہ لے جاتے وقت اور تدفین کے وقت پردہ کا پورا لحاظ رکھنا۔ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے انھیں بتایا کہ میں نے حبشہ میں دیکھا کہ جنازے پر درخت کی شاخیں باندھ کر ایک ڈولے کی صورت بنالیتے ہیں اور اس پر پردہ ڈال دیتے ہیں۔ پھر حضرت اسماءؓ نے کعبور کی چند شاخوں سے ڈولا سا بنا کر حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو دکھایا جو انھوں نے پسند فرمایا۔ اور اسی طریقے سے ان کا جنازہ اٹھایا گیا۔ (۲۷)

بخاری (کتاب المناقب) میں ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی

جب میں حبشہ سے آئی تو چھوٹی سی بچی تھی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے مجھے اوڑھنے کے لیے دوپٹہ مرحمت فرمایا جس پر درختوں کی تصویریں تھیں۔ رسول اللہ ﷺ ان پر اپنا دست مبارک پھیرتے رہے اور فرماتے جاتے ”سنہ سنہ“ تمہی فرماتے ہیں اس کا مطلب تھا ”اچھی ہے اچھی ہے“۔ (۳۲) حبشہ میں اس کے معنی خوشنما کے ہیں۔ (۳۳)

سیرت جلیہ میں بھی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے نجاشی کے نام مکتوب گرامی میں حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کے تعارف کے علاوہ مہاجرین کو حبشہ کی جانب رخصت کرتے ہوئے جو الفاظ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمائے ان سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ حبشہ اور دربار حبشہ سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے۔ (۳۴) محمد احسان الحق سلیمانی، پروفیسر اختر رائی اور سید مہربان علی رضوی بھی ڈاکٹر محمد حمید اللہ کی طرح کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ حبشہ کی طرف پہلے تجارتی سفر کر چکے تھے۔ (۳۵) محمد جعفر شاہ پھلوا ری البتہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ حبشہ بھی نہیں گئے البتہ حبشہ کو ہجرت کے لیے انتخاب کرنے کو وہ حضور اکرم ﷺ کی بصیرت و فراست قرار دیتے ہیں۔ (۳۶)

نجاشی احمد / احمد

پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ حبشہ کے بادشاہ نجاشی کہلاتے تھے۔ نجاشی عذہ اور نجاشی کلب کا ذکر بھی آچکا ہے۔ ہجرت حبشہ کے وقت جو نجاشی حبشہ پر حکمران تھا اس کا نام کتب سیرت میں احمد بیان کیا جاتا ہے۔ شاہ مصباح الدین شکیل لکھتے ہیں: ”اس زمانے میں اکسوم حبش کا پایہ تخت تھا جو آج بھی ایک معمولی بستی کے طور پر اپنے سینیا کے شمال مشرقی حصہ میں موجود ہے۔ بعد میں عدیس ابابا دار الحکومت بنا۔ اس وقت کے نجاشی حکمران کا نام احمد تھا۔ ابن اسحاق نے ”مسند“ لکھا ہے (۳۷) شیخ محمد رضا مصری کی کتاب میں ”احمد“ درج ہے (۳۸) اولاد حیدر فوق بلگرامی نے بھی (۳۹) اور شاید ان سے استفادے کی صورت میں سید ظفر حسن امروہوی نے بھی ”احمد“ ہی لکھا

ہے۔ (۴۰) بخاری شریف میں ”احمد“ لکھا ہے۔ منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نجاشی کی وفات کے وقت فرمایا کہ نیک آدمی وفات پا گیا ہے۔ پس کھڑے ہو جاؤ اور اپنے بھائی احمد پر نماز جنازہ پڑھو۔ (۴۱)

اردو دائرہ معارف اسلامیہ کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے کہ اس میں نجاشی کا نام ”الاحمد بن ابجر“ درج ہے جو سن ۹ ہجری میں فوت ہوا۔ یہاں خیال ظاہر کیا گیا ہے کہ شاید یہ لفظ Ella Saham ہے (۴۲) پیر محمد کرم شاہ نے سیرت ابن کثیر کے حوالے سے ”احمد“ ہی لکھا ہے۔ بہر حال نجاشی کا نام احمد ہو گا یا احمد۔ یہ بھی ہو سکتا ہے، دونوں طرح لکھا جا سکتا ہو۔ لیکن ”احمد“ درست معلوم نہیں ہوتا۔

حضور اکرم ﷺ نے اس بادشاہ کے عدل کی تعریف فرمائی۔ صحابہ کرامؓ نے حبشہ سے واپسی پر اس کے حسن سلوک کا ذکر کیا۔ کفار کے وفد کے الزامات سن کر اس نے جس طرح اہل اسلام کو وضاحت کے لیے کہا اور حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی گفتگو اور مکالمے کے بعد جس طرح اس نے مسلمانوں کی حمایت کا اعلان فرمایا اور کفار مکہ کو خائب و خاسر واپس لوٹنے پر مجبور کیا، پھر جس طرح وہ ایمان لایا۔۔۔۔۔ اور جس طرح اس کی وفات کے وقت ہمارے حضور ﷺ نے اس کے وصال کی خبر صحابہ کرامؓ کو سناتے ہوئے اسے نیک آدمی اور صحابہ کا بھائی ارشاد فرمایا، اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی، اس سے نجاشی احمد کی حق جوئی، حق پرستی، نیکی، برباری اور نیک کرداری اظہر من الشمس ہو جاتی ہے۔ نجاشی احمد رضی اللہ عنہ کے حسن کردار کے بارے میں کئی باتیں مختلف ابواب میں سامنے آتی رہیں گی۔ یہاں ہم حضرت ابوطالبؓ کے ان چند اشعار کا ترجمہ نقل کرتے ہیں جو ابن ہشام نے اپنی سیرۃ النبی ﷺ کا مل میں درج کیے ہیں۔ ان اشعار میں حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ نے نجاشی کو خطاب کرتے ہوئے کہا ہے:

”اللہ تعالیٰ آپ کو بدنامی سے بچائے۔ آپ کی ہستی عظمت اور شرافت کی حامل ہے۔ آپ کے سائے میں پناہ لینے والے کو محرومی نصیب نہ ہونی چاہیے۔ آپ کو علم ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بڑی فضیلت دی ہے اور بہتری کے تمام ذرائع آپ کو

حاصل ہیں۔ آپ کی ذات لبریز کناروں والا دریا ہے جس سے دشمن اور دوست دونوں فیض پاتے ہیں۔“ (۴۳)

ابو الجلال ندوی نے لکھا ہے کہ ”عین بروز وفاتِ خدا نے حضرت رسول خدا ﷺ کو اور آپ ﷺ نے مسلمانانِ مدینہ کو نجاشی کے جاں بحق ہو جانے کی خبر دی۔ آپ ﷺ نے میدان میں نکل کر اپنے صحابہ کے ساتھ اس کی غائبانہ نمازِ جنازہ پڑھی۔ تاریخ اسلام میں پہلی غائبانہ نمازِ جنازہ یہی تھی۔“ (۴۴)

ہجرت حبشہ کی وجہ

سیرت کی عام کتابوں میں اس ہجرت کا سبب یہی درج ہے کہ اہل اسلام پر کفار مکہ کی طرف سے سختیاں بڑھ گئیں تو حضور اکرم ﷺ نے انھیں جان و ایمان بچانے کے لیے حبشہ کی طرف ہجرت کر جانے کی اجازت مرحمت فرمادی۔ مثلاً ”شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا: ”جب صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر کفار کا ظلم و ستم حد سے بڑھ گیا تو....“ (۴۵)

قاضی سلیمان منصور پوری لکھتے ہیں ”جب کفار نے مسلمانوں کو بے حد ستانا شروع کیا تو....“ (۴۶) غلام ربانی عزیز کہتے ہیں ”حق و باطل کی آویزش میں شدت پیدا ہو گئی تھی۔ بے وسیلہ مسلمانوں کو اذیتیں پہنچنے اور تکلیفیں برداشت کرتے پانچ سال ہونے کو تھے....“ (۴۷)

پیر محمد کرم شاہ کی تحریر دیکھیے: ”رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب شیعہ توحید کے ان پروانوں پر کفر و شرک کے سرغٹوں کے بے انداز مظالم دیکھے اور یہ بھی ملاحظہ فرمایا کہ ان مظالم میں آئے روز اضافہ ہی ہوتا چلا جا رہا ہے۔ نہ ان سنگ دل ظالموں کو ذرا ترس آتا ہے اور نہ دوسرے لوگوں میں رحمت و شفقت کا جذبہ بیدار ہو کر نجات کا باعث بنتا ہے اور نہ خود مسلمانوں میں اتنی سکت ہے کہ وہ اپنے مظلوم بھائیوں کی دادرسی کر سکیں تو....“ (۴۸)

نعیم صدیقی کا زورِ قلم اس قسم کی تحریر پیش کرتا ہے ”ہر مصیبت کی برداشت کی کوئی حد ہوتی ہے۔ امتحان کی جن کٹھن گھڑیوں سے تحریکِ اسلامی (۴۹) کے علمبرداروں کو سابقہ درپیش تھا، ان کو سہارنے میں انھوں نے ہمیشہ کے لیے یادگاری نمونہ قائم کر دیا لیکن ظلم و استبداد کی روکیں تھمنے میں نہیں آ رہی تھی بلکہ روز بروز زور پکڑتی جا رہی تھی۔ حضور ﷺ اپنے رفقا کا حال دیکھ کر کڑھتے مگر کوئی زور نہیں چٹا تھا....“ (۵۰)

ابن سعد نے کفار کے ظلم و ستم کو ہجرت کی وجہ بتانے کے ساتھ اس میں کچھ اضافہ بھی کیا ہے۔ لکھتے ہیں: ”زہری سے مروی ہے کہ جب مسلمانوں کی کثرت ہو گئی، ایمان ظاہر ہو گیا اور اس کا چرچا ہونے لگا تو کفار قریش کے بہت سے لوگوں نے اپنے قبیلے کے مومنین پر حملہ کر دیا، ان پر عذاب کیا، قید کر دیا اور انھیں دین سے برگشتہ کرنا چاہا۔“ (۵۱)

ابن سعد نے تو ”مومنین کو دین سے برگشتہ کرنا چاہا“ پر اکتفا کیا ہے، طبری اس سے آگے بڑھ گئے ہیں ”یہ رسول اللہ ﷺ کے پیرو مسلمانوں پر بڑی تکلیف اور سخت آزمائش کا وقت تھا۔ جو ان کے بھکانے میں آ گئے، وہ مرتد ہو گئے اور جن کو اللہ نے اس فتنہ سے بچانا چاہا، وہ بدستور اسلام پر قائم رہے۔ جب مسلمانوں کے ساتھ یہ شرارت کی گئی....“ (۵۲)

ابن اسحاق نے بھی صحابہ کی آزمائش، سختیوں اور مصیبتوں کا ذکر کرنے کے بعد حبشہ کی طرف ہجرت کی بات کی ہے مگر ایک بات کا اضافہ یوں کیا ہے کہ ”وہ (مساجد) اپنے دین کو بچاتے ہوئے اللہ عزوجل کی طرف چلے گئے اور باقی ماندہ مسلمانوں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا....“ (۵۳)

ابوالکلام آزاد نے ہجرت کا بنیادی مقصد تو یہی قرار دیا ہے لیکن اس کا ایک فائدہ تبلیغ و اشاعتِ اسلام قرار دیا ہے ”ہجرت کا ایک بدیہی فائدہ تو یہ تھا کہ مظلومین کے لیے مامن مہیا ہو جاتا، دوسرا اور اہم تر فائدہ یہ بھی تھا کہ دعوتِ حق کے پیرو جمل جاتے، وہاں

اسلام کی روشنی خود بخود پھیلنے کا سرو سامان ہو جائے۔۔۔۔۔“ (۵۳)

محمد جعفر شاہ پھلواڑی نے ”اصل مقصد“ کے ساتھ ایک اور مطلب بھی بیان کیا ہے۔ لکھتے ہیں: ”یہ فقط گمے کے جبر و ستم سے محفوظ رہنے کی ہی ایک سبیل نہ تھی بلکہ وطن کو راہ حق میں قربان کر دینے کا بھی ایک درس تھا جو آگے چل کر زیادہ وسیع پیمانے پر ظاہر ہوا۔“ ساتھ ہی انھوں نے اس ہجرت میں پوشیدہ ایک مصلحت اشاعتِ اسلام کو بھی قرار دیا ہے ”علاوہ ازیں اسی پہلی ہجرت میں ایک مصلحت یہ بھی ضرور ہوگی کہ اشاعتِ اسلام کے پروگرام کو باہر بھی پھولنے پھلنے کا موقع میسر آئے۔۔۔۔۔“ (۵۵)

سید مرتضیٰ حسین فاضل نے ہجرتِ حبشہ کا سبب تبلیغِ دین ہی کو قرار دیا ہے۔ ”حضرت رسالت مآب ﷺ نے ہمہ جہت حالات و مسائل سے فائدے اٹھائے اور تبلیغِ دین کے لیے کوئی لمحہ ضائع نہیں ہونے دیا۔ دعوت و ارشاد، تعلیم و پیامِ رسالتی میں کوئی گوشہ خالی نہ چھوڑا۔ ہجرتِ حبشہ بھی انھی میں سے ایک اہم ترین واقعہ ہے۔“ انھوں نے اس تصور کی تغلیط کی ہے کہ کفار کے ظلم و ستم سے بچنے کے لیے یہ ہجرت کی گئی۔ ”میں سمجھتا ہوں کہ بارشِ ظلم و ستم اور قوتِ کفر سے گھبرا کر آنحضرت ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو میدان چھوڑنے کا حکم ہرگز نہیں دیا۔ مہاجرین کی فہرست بتاتی ہے کہ کمزور و لا وارث افراد یا غلام و بے کس لوگوں کو یہ حکم نہیں تھا۔۔۔۔۔ آنحضرت ﷺ نے رجب ۷ بعثت (میں) پہلے تھوڑے سے آدمی بھیج کر نئے ملک کے طور طریقے اور وہاں کی حکومت و عوام کا مزاج سمجھایا۔ پھر مکمل دستِ بھیج کر ایک اور سیاسی برتری حاصل کی۔ دشمن نہ سمندر پار کر سکا نہ حبشہ جا کر کوئی عیسائی منصوبہ بروئے کار لا سکا۔ ایک دو آدمی گئے بھی تو اپنا نقصان اور مسلمانوں کا فائدہ کر آئے۔۔۔۔۔“ (۵۶)

ابن ہشام نے کفار کے ظلم و ستم کے ساتھ ساتھ حضورِ اکرم ﷺ کی ”کمزوری“ کو بھی ہجرتِ حبشہ کا سبب ظاہر کرنے کی سعی کی ہے۔ لکھتے ہیں ”جب رسول اللہ ﷺ نے ملاحظہ فرمایا کہ آپ ﷺ کے اصحاب بلاؤں کا نشانہ بن رہے ہیں اور خود آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے خاص تعلق اور اپنے چچا ابوطالب کے سبب ان

آفتوں سے محفوظ ہیں۔ یہ بھی آپ ﷺ نے ملاحظہ فرمایا کہ ان بلاؤں سے جن میں وہ مبتلا ہیں، آپ ﷺ ان کی حفاظت نہیں فرما سکتے تو۔۔۔۔۔“ (۵۷) یہی بات شیخ محمد رضا (معری) نے دہرائی ہے۔ ”جب آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ صحابہ کرام کفار کی طرف سے طرح طرح کے دردناک مصائب و تکالیف میں مبتلا ہیں اور آپ ﷺ کفار کے ظلم و ستم کو روکنے پر قادر نہیں۔ دوسری طرف خود آپ ﷺ خدا کے نزدیک آپ ﷺ کی منزلت کی وجہ سے نسبتاً ”امن و عافیت“ سے ہیں۔ نیز ابوطالب بھی آپ ﷺ کے تحفظ کے لیے سینہ سپر ہیں تو۔۔۔۔۔“ (۵۸)

مطلب یہ کہ ہمارے محترم سیرت نگاروں کے نزدیک ہجرتِ حبشہ کی سب سے بڑی اور بنیادی وجہ تو صحابہ کرام پر کفار کا جو رو استبداد تھا۔ زیادہ تر اہل سیرت نے ہجرتِ حبشہ کے ذکر سے پہلے کفار کے ظلم و ستم کی داستانیں بھی رقم کی ہیں لیکن لطیفہ یہ ہے کہ جن غریب و نادار صحابہ کرام اور غلام صحابہ کرام پر کفار ظلم کرتے رہے، ان میں سے شاید ایک شخص بھی ہجرتِ حبشہ میں شامل نہیں تھا۔ پروفیسر ڈاکٹر غلام ربانی عزیز نے تو ہجرتِ اول کے زیر عنوان ہی کفار کے ظلم و ستم کی داستان رقم کرنے میں زبانِ قلم کے جوہر دکھائے ہیں۔ ”بختے نمونہ از خردارے“ چند فقرے دیکھیے: ہر چند مفلس اور نادار تھے، لیکن تھے گوشت پوست کی مخلوق۔ اینٹیں اور پتھر ہوتے تو کسی کو گلہ نہ ہوتا، مگر آفریں ہے ان جانبازوں پر کہ پتے اور آہ نہ کرتے، مصائب جھیلنے اور حرف شکایت زبان پر نہ لاتے۔۔۔۔۔ حضورِ اکرم ﷺ جانتے تھے کہ کفار کے مظالم سے مسلمانوں کا دم ناک میں آگیا ہے۔ چنانچہ جو حضرات بچ کر نکل جانا چاہتے تھے، آپ ﷺ نے انھیں اجازت دے دی۔۔۔۔۔“ (۵۹)

دراصل ہم نے سیرت نگاری کا معنی یہ سمجھ لیا ہے کہ چند کتابیں سامنے رکھو، اور ان کے الفاظ کو اپنے الفاظ میں بدل کر، اور لفاظی اور فقرے بازی سے کام لے کر نئی کتاب لکھ لو۔ تحقیق و تفتیش کی راہ اختیار کرنا آج کل کے اربابِ قلم بے فائدہ گردانتے ہیں۔ شبلی نعمانی نے اس تصور کے خلاف لکھا ہے کہ ہجرتِ حبشہ کرنے والے بے یار

و مددگار لوگ تھے۔ کہتے ہیں۔ ”عام مؤرخین کا خیال ہے کہ ہجرت انھی لوگوں نے کی جن کا کوئی حامی اور مددگار نہ تھا لیکن فہرست مہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے تھے جو سب سے زیادہ صاحب اقتدار خاندان تھا۔ متعدد بزرگ مثلاً ”زبیر رضی اللہ عنہ اور معتب رضی اللہ عنہ خود آنحضرت ﷺ کے خاندان سے ہیں۔ عبدالرحمن بن عوف اور ابو سہرہ رضی اللہ عنہما معمولی لوگ نہ تھے۔ اس بنا پر زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قریش کا ظلم و ستم بے کسوں پر محدود نہ تھا بلکہ بڑے بڑے خاندان والے بھی ان کے ظلم و ستم میں محفوظ نہ تھے۔ ایک عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ سب سے زیادہ مظلوم تھے اور جن کو انگاروں کے بستر پر سونا پڑا تھا یعنی حضرت بلال رضی اللہ عنہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ وغیرہ ان لوگوں کا نام مہاجرین حبش کی فہرست میں نظر نہیں آتا۔ اس لیے یا تو ان کی بے سروسامانی اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ سفر کرنا بھی ناممکن تھا یا یہ کہ درد کی لذت سے آشنا تھے اور اس لطف کو چھوڑ نہ سکتے تھے۔“ (۶۰) اولاد حیدر فوق بگڑائی نے اس معاملے میں شبلی کی تائید کی ہے کہ ”مولوی شبلی صاحب بہت صحیح لکھتے ہیں۔“ (۶۱)

محمد حسین بیگل نے درست طور پر نشاندہی کی کہ ”آنحضرت صلعم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی سیرت پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ رسالت کی ہر منزل میں اپنے روحانی کمالات کی وجہ سے معاملات میں دور اندیشی اور وقتِ نظر ہاتھ سے نہ دیتے تھے۔ اس لیے ہمیں ہجرت حبش کی مصلحت و نتائج سے چشم پوشی نہ کرنا چاہیے۔“ (۶۲)

لیکن جب خود تجزیہ کرنے بیٹھے تو کافی طویل گفتگو کے بعد نتیجہ یہ نکلا کہ ”رسول صلعم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) حبش کی طرف اپنے دوستداروں کی ہجرت کے معاملہ میں ان کے ثابت ایمان و سونخِ عمل میں پوری طرح مطمئن تھے۔ انھیں (مہاجرین کو) نجاشی کی حکومت میں امن و طمانیت سے رہنے کا پورا موقع حاصل ہوا۔ وہ قریش مکہ کے مقابلہ میں ایسی قوم میں رہنے لگے جن کے ساتھ ان کی قرابت اور وینت کا کوئی شائبہ نہ تھا۔ یہاں وہ اپنے دینی اعمال پوری آزادی سے ادا کرنے لگے اور جب قریش ان حالات سے آگاہ ہوئے تو انھیں بے حد ندامت محسوس ہونے لگی کہ ہم نے اہل حبش کی (کے)

مقابلہ میں اپنے ہم قوم اور ہم نسب بھائیوں کے ساتھ کیسا سلوک کیا۔“ (۶۳)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی، قاضی سلمان منصور پوری، غلام ربانی عزیز، پیر محمد کرم شاہ اور نعیم صدیقی کے جو اقتباسات شروع میں نقل کیے گئے ہیں، ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہجرت حبش کا سبب مسلمانوں پر کفار کے مظالم تھے۔ لیکن شبلی نعمانی کے محکمہ بالا اقتباس سے یہ پہلو تو واضح ہو جاتا ہے کہ ہجرت حبش (اول) کرنے والوں میں غریب، نادار اور بے کس مسلمان نہیں تھے۔ البتہ انھوں نے یہ لکھا ہے کہ ”فہرست مہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں۔“ اور پھر غلاموں میں سے صرف حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت عمار یا سہرہ رضی اللہ عنہ کا نام دیا ہے، یہاں انھوں نے انصاف نہیں کیا۔

واقعہ یہ ہے (جیسا کہ آئندہ کسی باب میں مہاجرین کی فہرست سے تفصیل ظاہر ہو جائے گی) کہ ہجرت اول کے مہاجرین بنی امیہ، بنی جمح، بنی عبد شمس بن مناف، بنی عامر بن لوی، بنی اسد بن عبد العزی بن قصی، بنی عبدالدار بن قصی، بنی زہرہ بن کلاب، بنی مخزوم، بنی حارث بن فہر اور بنی عدی سے تعلق رکھتے تھے۔ اور غلاموں اور لونڈیوں میں سے حضرت بلال، ابو کھبہ، عامر بن نفیرہ، ام ایمن، عمار، زنیہ، حمادہ، لبہ، ام حبیس (رضی اللہ عنہم و رضی اللہ عنہن) وغیرہ میں سے کسی ایک نے بھی یہ ہجرت نہیں کی۔ اب ان کے بارے میں شبلی نعمانی کا یہ کہنا کہ یا تو یہ لوگ اتنے بے سروسامان تھے کہ ظلم و ستم سنے کے باوجود سفر کے قابل نہ تھے، یا یہ ظلم و ستم سنے ہی میں لذت محسوس کرتے تھے، بے بنیاد ہے۔ کیا حضرت ابو حذیفہ، حضرت زبیر بن عوام، حضرت معتب بن عمیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت ابوسلمہ، حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابو سہرہ رضی اللہ عنہم اور پھر ان سب سے زیادہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اس قابل نہ تھے کہ ان غلاموں کا سفر خرچ اور حبشہ میں ان کی رہائش کے اخراجات برداشت کر سکتے۔ پھر شبلی نعمانی کا یہ کہنا تو لطیفے سے کم نہیں کہ کچھ صحابہؓ تو کفار کے ظلم و ستم سے تنگ آکر ہجرت کر گئے اور جو زیادہ غریب، نادار، بیکس اور غلام تھے، انھیں ”درد کی لذت سے آشنائی“ نے ہجرت سے دور رکھا۔

ابن سعد نے کفار کے ظلم و ستم کو ”اپنے قبیلے کے مومنین پر حملہ کر دیا“ قسم کی انتہا تک پہنچایا جو تاریخ و سیرت کی کسی کتاب میں کسی واقعے کے ذریعے ثابت نہیں کیا جا سکتا۔ طبری سے جو یہ لکھا ہے کہ جو مسلمان کفار کے برکات میں آ گئے، وہ مرتد ہو گئے، یہ بھی بے اصل ہے۔ ابن اسحاق کی یہ بات کہ جو مسلمان ہجرت کر گئے، وہ تو کر گئے، باقی ماندہ مسلمانوں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا، بھی غلط ہے۔ کیا کوئی شخص یہ ثابت کر سکتا ہے کہ ان دونوں کوئی مسلمان (ظاہری سنی) دین سے پھر گیا ہو۔ عبیدہ بن حارث، طلحہ بن عبید اللہ، صائب رومی، عبداللہ بن جحش، سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن مسعود، خباب بن الارت، سعید بن زید بن عمرو بن نفیل، زید بن خطاب، قیس بن عبداللہ، عثمان بن عفون کے تین بھائی اور دوسرے ائمہ، ابو عبیدہ بن الجراح، طلحہ بن عمرو، سلیط بن عمرو، ابن اُمّ مکتوم (رضی اللہ عنہم) جیسے سیکڑوں جلیل القدر صحابی اس وقت تک ایمان لا چکے تھے اور یہ ہجرت اول میں حبشہ نہیں گئے اور ان میں سے تمام آخر وقت تک اسلام پر ثابت قدم رہے۔ پھر ابن اسحاق کی یہ بات کہ ”باقی ماندہ مسلمانوں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا“ کس طرح درست ہو سکتی ہے۔

ابوالکلام آزاد، محمد جعفر شاہ پھلواری اور سید مرتضیٰ حسین فاضل ہجرت حبشہ کا مقصد تبلیغ و اشاعتِ دین کو قرار دیتے ہیں لیکن کسی حوالے سے یہ بات سامنے نہیں آتی کہ ہجرت حبشہ (اول و دوم) کے نتیجے میں وہاں کتنے لوگ دائرۂ اسلام میں داخل ہوئے۔ اس موضوع پر کام کرنے کی ضرورت ہے۔

ابن ہشام اور شاید ان کی تقلید میں شیخ محمد رضا نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ خود تو حضرت ابوطالبؓ کی سرپرستی اور اللہ کے فضل سے محفوظ تھے، اپنے ماننے والوں کو کفار کے ظلم و ستم سے محفوظ رکھنے کے قائل نہیں تھے، اس لیے آپ ﷺ نے ہجرت حبشہ کی اجازت دی۔ کیا یہ حضور اکرم ﷺ پر اِثم نہیں کہ آپ ﷺ خود تو اپنے گھر میں آرام سے رہے اور اپنے صحابہؓ کو گھر، شہر اور ملک چھوڑ کر بھاگ جانے کا مشورہ دیا؟

کُتبِ سیرت میں یہ بھی لکھا ہے کہ ہجرت کے لیے جانے والے چھپ کر مُنیبہ پہنچے اور اگرچہ کفار مکہ نے ان کا تعاقب کیا لیکن جہاز یا کشتیاں ساحل چھوڑ چکی تھیں، اس لیے وہ انھیں ترک وطن سے باز نہ رکھ سکے۔ نیز یہ بھی لکھا ہے کہ اس تعاقب سے کفار کا مقصد یہ تھا کہ انھیں روک کر ان پر اور زیادہ ظلم روا رکھا جائے۔ اگر یہ بات درست مان لی جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ دوسری مرتبہ جب زیادہ لوگ حبشہ کی طرف چلے گئے، اس وقت انھیں کیوں نہ روکا گیا۔ دوسری بار تو جو اصحاب گئے، ان میں بعض کے اہل و عیال بھی تھے مثلاً عبداللہ بن جحش، ان کی بیوی اور بھائی، عجم بن قیس، ان کی بیوی اور دو بیٹے، عثمان بن عفون کے دو بھائی اور بیٹا، حاطب بن الحارث کی بیوی، دو بیٹے، بھائی اور بھالوج۔۔۔۔۔ اور اسی طرح بہت سے لوگ۔ پھر ان میں ابو جہل کے بھائی سلمہ بن ہشام، دو چچا زاد بھائی اور ایک چچا زاد بہن گئی۔ ابوسفیان کی بیٹی اُم حبیبہ کنیں، ہند کے بھائی ابو حذیفہ گئے، اور اسی طرح کئی دوسرے۔ پھر انھیں کیوں نہ روکا گیا؟ یہ لوگ چھپ چھپا کر کیوں نہ گئے؟

محمد جعفر شاہ پھلواری نے ہجرت حبشہ کی وجہ میں کفار کے ظلم و ستم کے علاوہ تبلیغ و اشاعتِ دین کی صورت بھی شامل کی ہے لیکن جہاں اس بات کا تجزیہ کیا ہے کہ کفار مکہ نے مہاجرین حبشہ کو وہاں سے نکلوانے اور واپس مکہ لانے کی کوشش کیوں کی، وہاں یہ لکھا ہے: ”اہل مکہ خاصی فراست و دانائی کے مالک تھے۔ وہ بالکل بھولے بھالے بے وقوف نہ تھے۔ وہ دور رس نگاہ رکھتے تھے اور پیغامِ نبوت کی اندرونی قوت و زور اور اس کے پھیلنے کی بے پناہ فطری طاقت کو خوب سمجھتے تھے۔ وہ گئے کے اندر دیکھ چکے تھے کہ ان کی ہزار مخالفتوں اور شدید سے شدید آزار و ستم کے باوجود اسلام کس طرح دلوں میں گھر کر رہا اور پھیلتا جا رہا ہے۔ انھیں خوف صرف یہ تھا کہ کہیں حبشہ میں اسلام پھیل کر ایسی منظم طاقت نہ بن جائے جس کی ایک ہی یورش ان کے اقتدار کی کمر توڑ کر رکھ دے۔ دراصل یہی خطرہ قریشی وفد کو حبشہ تک لے گیا تھا۔ محض آزار و ستم کی جدت طرازیوں کا شوق پورا کرنا مقصود نہ تھا۔“ (۶۳)

براعظم میں داخلہ تھا جہاں آدم و نوح، ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام میں سے کوئی نہیں گیا تھا وہاں حضور ﷺ نے اپنے نمائندوں کے ذریعے اسلام کو بھیجا۔ یہ تبلیغ کا عظیم ترین کارنامہ تھا۔ (۶۶)

جعفر سجانی نے اس صورتِ حال کے تجزیے میں لکھا: غور کرنا چاہیے کہ کیوں رسول اکرم ﷺ نے دوسرے مقامات کے لیے کمال لیکن عربستان کے حالات اور دوسرے مقامات کے اوضاع کے جائزہ لینے پر حبشہ کے انتخاب کی مصلحت روشن ہو جاتی ہے۔ عرب نشین علاقوں کی طرف ہجرت خطرناک تھی کیونکہ وہ عموماً "مشرک تھے۔ مشرکین قریش کی خوشامد یا اپنے آباء و اجداد کے دین سے محبت کی بنا پر مسلمانوں کو ہرگز قبول نہیں کر سکتے تھے۔ عرب کے وہ علاقے جہاں یہودی یا عیسائی آباد تھے، وہ ہجرت کے لیے موزوں نہیں تھے۔ وہ دونوں اپنے دینی و دنیوی اثر و نفوذ کو بڑھانے کی خاطر ہر سربیکار تھے۔ ان علاقوں میں ایک تیسرے رقیب کے داخل ہونے کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ اس کے علاوہ یہ دونوں گروہ عرب نسل کو حقیر و خوار سمجھتے تھے۔ یمن شاہ ایران کے زیر اثر تھا ایرانی حکام یمن میں مسلمانوں کے قیام پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔..... جیو بھی یمن کی مانند حکومت ایران کے زیر اثر تھا۔ شام مکہ سے دور تھا۔ اس کے علاوہ یمن اور شام قریش کے بازار تھے۔ قریش ان علاقوں کے لوگوں کے ساتھ قریب کے روابط و تعلقات رکھتے تھے۔ اگر مسلمان وہاں جا کر پناہ لیتے تو قطعی طور پر وہ انھیں قریش کے کہنے پر وہاں سے نکال دیتے۔ (۶۷)

ان اقتباسات سے واضح ہوتا ہے کہ جعفر سجانی کے نزدیک ہجرت حبشہ پناہ گزینی تھی اور مرتضیٰ حسین فاضل کے نزدیک تبلیغ و اشاعت اسلام کا ایک ذریعہ۔ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ اسلام میں ہجرت کا مقصد حالات سے فرار، مقامِ جدوجہد سے دوری اور پناہ گزینی نہیں۔ اشاعتِ دین ہجرت کے مقاصدِ عظیم میں سے ایک ہے لیکن اصل مقصد اس جدوجہد کو، اس جہاد کو حتیٰ کامیابی تک پہنچانا تھا جو مکہ میں اللہ تعالیٰ کی حاکمیت قائم کرنے کے لیے ضروری تھا۔ حضور ﷺ کی شریعت میں جہاد کو مرکزی اہمیت حاصل ہے

اور اگر کسی وجہ سے جہاد کے نتیجے میں، فوری طور پر، حاکمیتِ الیہ قائم کرنا مشکل دکھائی دیتا ہو تو ہجرت فرض ہو جاتی ہے۔ ہجرت حبشہ یا ہجرت مدینہ کا معنی پناہ حاصل کرنا نہیں، بلکہ اپنی جدوجہد کو تیز کرنا، جہاد کی تیاری کو حتیٰ صورت دے کر واپس نہ مڑنا اور مکہ فتح کرنا تھا۔ (۶۸)

البتہ محمولہ بالا دونوں حوالوں میں بیان کردہ جغرافیائی، سیاسی اور مذہبی صورتِ حال حقائق سے قریب ہے کہ حبشہ کے علاوہ کسی اور مقام پر ہجرت بہر حال سود مند ثابت نہ ہوتی اور ہجرت کے مقصدِ اولیٰ کا حصول ممکن نہ رہتا۔ ہجرت حبشہ کا یہ فائدہ بہرِ نوع اہم ہے کہ اس کے نتیجے میں دنیا میں کسی ملک کا پہلا سربراہ اسلام کے دائرے میں داخل ہوا۔

ہجرتِ اول کے مہاجرین

۱۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

حضور اکرم ﷺ کے داماد۔ (بنی امیہ سے) نبیہی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ پہلی ہجرت حبشہ کے لیے سب سے پہلے نکلنے والے یہی تھے (۶۹) ابنِ حزم ظاہری نے بھی لکھا ہے "مسلمانوں میں سب سے پہلے جس شخص نے ہجرت کی وہ حضرت عثمان بن عفان اور ان کی زوجہ (رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی) حضرت رقیہؓ تھیں (۷۰) الاصابہ کے حوالے سے مضمون "کتابان وجی" میں ہے کہ حضرت عثمان پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنی زوجہ رقیہؓ و خیر بنی (رضی اللہ عنہا) کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی (۷۱) شاہ مصباح الدین شکیل نے عنوان ہی باندھا ہے: "راوی حق کا پہلا مہاجر جوڑا" (۷۲) قاضی عبدالنبی کو کب نے لکھا: "ایک قافلہ حبشہ جانے کے لیے تیار ہوا۔ اس قافلے میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور ان کی اہلیہ حضرت رقیہؓ رضی اللہ عنہا بھی شامل تھیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس قافلے کا امیر مقرر کیا گیا۔" (۷۳) خواجہ عبدالحی فاروقی کا کہنا ہے کہ فرزندِ ان اسلام میں سے یہ پہلے مسلمان تھے جو اہل و عیال سمیت ہجرت کر گئے (۷۴) ابنِ کثیرؒ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو سب سے پہلے ہجرت کرنے والوں میں شمار کرتے ہیں لیکن

بعض کتابوں میں درج ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت رقیہؓ دوسری ہجرت حبشہ میں نہیں گئے، مکہ ہی میں رہ گئے تھے اور یہیں سے مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ طبری اور ان کی تالیف میں معین الدین ندوی، قاضی عبدالنبی کو کب، خواجہ عبداللہ فاروقی وغیرہ اسی کے قائل ہیں (۷۶) ابن خلیب، فقیر سید وحید الدین، خضر حسین کشتی وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو ہجرتیں کیں، ایک حبشہ کو اور دوسری مدینہ طیبہ کو (۷۷) البتہ ابن اسحاق (۷۸) ابن اثیر (۷۹) اور ان کے سچ میں سید ابوالاعلیٰ مودودی قائل ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت رقیہؓ حبشہ کی دونوں ہجرتوں میں شامل رہے۔ سیرت سرور عالم ﷺ میں ہے۔ "طبری نے لکھا ہے کہ واپس آنے والوں میں سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی سلمہ بنت سہیل بن عمرو مکہ ہی میں رہ گئے اور مدینہ کی طرف ہجرت تک وہیں رہے، لیکن یہ بیان مشتبہ ہے کیونکہ ابن اسحاق نے دوسری ہجرت حبشہ میں بھی ان کا ذکر کیا ہے اور ان کا نام ۳۳ مردوں اور آٹھ عورتوں کی اس جماعت میں بھی شامل کیا ہے جو حضور ﷺ کی ہجرت الی المدینہ سے پہلے حبشہ سے مکہ میں آئے تھے (۸۰) کچھ سیرت نگار ایسے بھی ہیں جن کے نزدیک اس محترم جوڑے نے مدینہ کی طرف ہجرت مکہ سے نہیں بلکہ حبشہ ہی سے کی تھی۔ (۸۱)

بعض لوگوں نے یہ تاثر دیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کی خبر خبر حضور اکرم ﷺ کو کافی عرصے تک نہ ملی اور پھر کسی نے بتایا کہ وہ حبشہ میں خیریت سے ہیں تو حضور ﷺ کو اطمینان ہوا۔ اصل واقعہ یہی ہے کہ دوسرے صحابہ کرام کی طرح حضرت عثمانؓ اور حضرت رقیہؓ نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ارشاد ہی پر حبشہ کو ہجرت کی تھی (۸۲) بعض حضرات نے اس محترم جوڑے کی حبشہ کی طرف ہجرت کی بات کی ہے، "اول دووم کے چکر میں نہیں پڑے۔" (۸۳)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پہلی ہجرت حبشہ میں تو کسی کو کلام نہیں۔

البتہ ان کے پہلے مہاجر ہونے کی بحث بے فائدہ ہے۔ بعض اہل سیرت نے حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ یا حضرت عثمان بن عفان کو پہلا مہاجر کہا ہے۔ (۸۵) حقیقت یہی ہے جو سیرت کی ہر کتاب میں درج ہے کہ ہجرت اول کے تمام غازیین اکٹھے ہی گئے تھے، اس لیے یہاں تقدیم و تاخیر کا سوال ہی درست نہیں۔ البتہ قاضی عبدالنبی کو کب کی سمت اس لحاظ سے تو درست ہے کہ قافلے کا امیر کون تھا؟ ممکن ہے، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہی ہوں۔ لیکن ہجرت حبشہ کے حوالے سے اس کی کہیں ضرورت ہی نہیں پڑی۔ البتہ وفد کفار قریش کی دربار نجاشی میں گفتگو کے بعد تقریر حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ نے فرمائی۔ اس کے زیر اثر کچھ سیرت نگار دوسری ہجرت کے غازیین کی قیادت و امارت حضرت جعفر سے منسوب کرتے ہیں اور اس کا جواز بنتا ہے۔

ہمارے خیال میں ابن اسحاق کی روایت میں نسبت زیادہ جان ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت رقیہؓ نے حبشہ کی دونوں ہجرتیں کیں، پھر مکہ مکرمہ واپس آئے اور مکہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی۔

۲۔ حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا

حضور اکرم ﷺ کی بیٹی۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی اہلیہ۔ حبشہ کی طرف ہجرت اول میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھیں۔ مہاجرین کی واپسی ہوئی تو یہ جوڑا بھی مکہ آیا۔ پھر دوسری ہجرت کے قافلے کے ساتھ دوبارہ حبشہ گیا۔ جب یہ خبر پہنچی کہ حضور اکرم ﷺ مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرنے والے ہیں تو کچھ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ یہ دونوں خاوند بیوی بھی مکہ آ گئے اور یہیں سے مدینہ کی طرف ہجرت کی۔ (۸۶) جب ایک مرتبہ کافی عرصہ تک ان کی خیریت کی خبر نہ پہنچی اور یہیں پھر سرکار ﷺ کو ان کی عافیت کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ "ابراہیم اور لوط کے بعد عثمان رضی اللہ عنہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے خدا کی راہ میں اپنی بیوی کے ہمراہ ہجرت

ملا محمد باقر مجلسی نے لکھا ”پس یا زہد مرد و چہار زن خجہ از اہل مکہ گر بخند و بجانب حبشہ رواں شدند و از جملہ آنها عثمانؓ جو بود و رقیہ دختر حضرت رسول اللہ ﷺ کہ زن او بود۔“ حیات القلوب کا جو ترجمہ لاہور سے چمپا ہے اس میں مہاجرین کے ناموں میں صرف ”زوجہ عثمان غنی“ کے الفاظ ہیں (۸۸) بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ کو حضرت رقیہ کا اتنا خیال تھا کہ ہجرت کی تیاری اور مسلمان کی درستی کے لیے حضرت اسماء بنت ابوبکرؓ کو حکم دیا۔ حضرت اسماء ساحل سمندر تک ہمراہ گئیں۔ (۸۹) ابی الحسن علی الجزری ابن اثیر لکھتے ہیں: ”میاں بیوی ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے جہاں ان کے یہاں عبد اللہ نامی ایک بچہ پیدا ہوا۔ جب وہ چھ برس کا ہوا تو ایک مرنے والے نے اس کی آنکھ میں چوچ مار دی جس سے اس کا منہ سوج گیا اور وہ چار ہجری کو جمادی الاول کے مہینے میں فوت ہو گیا۔“ (۹۰) ظاہر ہے کہ بچے کی پیدائش دوسری ہجرت حبشہ کے دوران ہوئی۔

ملا معین واعظ کا شفی کا کہنا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ہجرت کرنے کا عزم کیا، چاہا کہ تنہا ہجرت کیں۔ مگر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ رقیہؓ کو اپنے ساتھ لے جاؤ کیونکہ تم ایک دوسرے بغیر نہیں رہ سکتے۔ (۹۱)

۳۔ حضرت عثمان بن مظعونؓ

اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے ماموں (بنی مخزوم سے)۔ ابن ہشام نے لکھا ہے کہ مہاجرین کے صدر عثمان بن مظعونؓ تھے (۹۲) ابو الحسن علی ندوی نے مہاجرین کی تعداد دس لکھی ہے۔ لکھا ہے: یہ دس آدمی تھے اور انھوں نے اپنا امیر عثمان بن مظعونؓ کو مقرر کیا تھا (۹۳) ابو الجلال ندوی لکھتے ہیں: ”جب سن ۹ ق ھ میں آپ ﷺ نے اجازت دی اور حضرت عثمان بن مظعونؓ کی قیادت میں گیارہ مردوں اور چار عورتوں کا ایک قافلہ حبشہ کو روانہ کیا۔۔۔۔۔“ (۹۴) معارج النبوت میں ہے ”عثمان بن مظعونؓ کو ان (مہاجرین) کی امارت سونپی گئی۔ بعض کا کہنا ہے کہ ان کے

امیر عثمان بن عفان تھے۔“ (۹۵) احمد بن محمد بن ابی بکر الخطیب القسطلانی نے اپنے طور پر حضرت عثمان بن مظعونؓ کو مہاجرین کا امیر لکھا ہے لیکن ساتھ میں زہری کا قول نقل کیا ہے کہ مہاجرین کا حبشہ میں کوئی امیر نہ تھا۔ (۹۶)

ابن اثیر کہتے ہیں کہ انھوں نے اور ان کے بیٹے سائبؓ نے مسلمانوں کی ایک حمایت کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ یہ پہلی ہجرت تھی۔ (۹۷) لیکن یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ ہجرت اول میں سائبؓ بھی مہاجرین میں سے تھے۔ بہر حال اس میں شک نہیں کہ خود عثمان بن مظعونؓ پہلی بار حبشہ کی طرف کرنے والوں میں سے تھے۔ (۹۸)

۴۔ حضرت ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الاسد رضی اللہ عنہ

حضور اکرم ﷺ کے رضاعی بھائی (انھوں نے بھی حضرت تویبہؓ کا دودھ پیا تھا)۔ (بنی مخزوم سے)۔ ان کے ساتھ ان کی اہلیہ حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں، جنھیں بعد میں اُمّ المؤمنین ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ نقوش (رسول ﷺ نمبر) کے ایک مقالے میں الاستیعاب اور الاصابہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ مصعب الزہیری کی روایت کے مطابق حضرت عبد اللہ بن عبد الاسد (ابوسلمہ) نے سب سے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ (۹۹) میں حضرت عثمان ذوالنورینؓ کے ذکر میں عرض کر چکی ہوں کہ ”سب سے پہلے ہجرت کرنے“ کی بات میں کوئی وزن نہیں۔ البتہ شاید اس سے لکھنے والوں کی مراد یہ ہو کہ یہ پہلی ہجرت کے مہاجر تھے۔ بہر حال حضرت ابوسلمہؓ ہجرت اول بجانب حبشہ کے مہاجرین میں سے تھے۔ (۱۰۰)

۵۔ حضرت اُمّ سلمہ ہند بنت ابوامیہ رضی اللہ عنہا

حضرت ابوسلمہؓ کی اہلیہ۔ ابو جہل کی چچا زاد بہن۔ بعد میں اُمّ المؤمنین ہونے کا شرف ملا۔ (بنی مخزوم سے)۔ ہجرت اول میں اپنے خاوند حضرت ابوسلمہؓ کے ساتھ حبشہ گئیں۔ (۱۰۱) راشد الخیری لکھتے ہیں کہ دونوں میاں بیوی حبشہ چلے گئے۔ وہیں ان

کے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام سلمہ رکھا گیا اور جس کی وجہ سے ماں کا نام ام سلمہ اور باپ کا نام ابو سلمہ پڑا۔ (۱۰۲)

۶۔ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ

حضور اکرم ﷺ کی پیاری پھوپھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے بیٹے۔ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بیٹے (بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قصی سے)۔ یہ بھی ہجرت حبشہ (اول) کے مہاجرین میں سے ہیں۔ (۱۰۳)

۷۔ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ
یہ بھی مہاجرین حبشہ میں سے تھے (۱۰۵) اسلمہ الغنایہ حضور ﷺ کے نضیالی رشتہ دار (۱۰۳)۔ بنی زہرہ بن کلاب سے ہیں ہے: یہ ان مہاجرین اولین میں سے ہیں جنہوں نے حبش اور مدینہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ (۱۰۶)

۸۔ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ

(بنی عبد شمس بن عبد مناف سے)۔ غلام ربانی عزیز نے ان کا نام ”حذیفہ“ لکھا ہے جو درست نہیں (۱۰۷) مہاجرین حبشہ (ہجرت اول) میں ان کا نام اہم ہے۔ (۱۰۸) عروہ بن زبیر لکھتے ہیں کہ حبشہ میں ان کے بیٹے محمد ابن ابی حذیفہ پیدا ہوئے۔ (۱۰۹)

۹۔ حضرت سہلہ بنت سہیل بن عمرو (رضی اللہ عنہا)

حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کی اہلیہ (بنی عامر بن لوی سے)۔ غلام ربانی عزیز کی کتاب میں نام ”سہیلہ“ لکھا ہے جو درست نہیں (۱۱۰) یہ بھی ہجرت کے اس سفر میں اپنے خاوند کے ساتھ تھیں۔ (۱۱)

۱۰۔ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے والد خطاب نے انہیں مثنیٰ کر لیا تھا۔ (۱۱۲) سیرت کی کتابوں

میں ان کا نام بھی مہاجرین حبشہ میں شامل ہے۔

۱۱۔ حضرت لیلیٰ بنت ابی حمزہ رضی اللہ عنہا

حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کی اہلیہ (بنی عدی سے)۔ یہ بھی اپنے خاوند حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھیں (۱۱۳) ابن اسحاق نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے ذکر کے بارے میں شک کے اظہار کے بعد کہ انہوں نے ہجرت کی یا نہیں، معب بن عوف بن عامر (بنی خزاعہ سے) کا نام لیا ہے پھر عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کا اور پھر ان کی بیوی لیلیٰ بنت ابی حمزہ بن عامر کا (۱۱۴) لیکن پروفیسر رفیع اللہ شہاب نے ترجمہ کرتے ہوئے عمار بن یاسر کے بعد معب بن عوف کے بجائے ”معب بن عوف“ لکھا ہے، حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کا نام عاقب کر دیا ہے اور لیلیٰ بنت ابی حمزہ کو ”معب بن عوف“ کی اہلیہ لکھ دیا ہے۔ (۱۱۵)

۱۲۔ حضرت سہیل بن بیضار رضی اللہ عنہ

(بنی حارث بن فہر سے) عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے ان کا نام سہیل بن وہب لکھا ہے (۱۱۶) شیخ محمد رضا مصری لکھتے ہیں کہ انہی کو سہیل بن وہب بھی کہتے ہیں (۱۱۷)۔ ان کے بارے میں کوئی نہیں کہتا کہ یہ مہاجرین حبشہ میں شامل نہیں تھے۔ (۱۱۸)

۱۳۔ حضرت مُصعب بن عُمیر رضی اللہ عنہ

(بنی عبدالدار بن قصی سے)۔ بعض انہیں مہاجرین اول میں شامل سمجھتے ہیں۔ (۱۱۹) عبدالرؤف دانا پوری نے لکھا ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ ان میں مصعب رضی اللہ عنہ شامل نہ تھے (۱۲۰) مختصر سیرۃ الرسول ﷺ میں ان کا نام نہیں دیا گیا۔ (۱۲۱)

۱۴۔ حضرت ابو سبرہ بن ابی رہم رضی اللہ عنہ

(بنی عامر بن لوی سے)۔ سیرت نگار عام طور سے ان کا شامل فرست مہاجرین میں شامل کرتے ہیں (۱۲۲) سیرت ابن ہشام میں ہے: بعض کہتے ہیں، ابو سبرہ رضی اللہ عنہ نہیں تھے،

حاطب بن عمروؓ تھے (۱۳۲) سیرۃ ابن اسحاق کے باب ۲۳ میں جو فرست ہے، ان میں کا نام نہیں ہے (۱۳۳۔ الف)

۱۵۔ حضرت حاطب بن عمروؓ بن عبد شمس رضی اللہ عنہ

(بنی عامر بن لؤی سے)۔ سیرۃ ابن اسحاق میں ہے کہ یہ پہلے فخص تھے جنہوں نے ہجرت کی (۱۳۳) ابن سعد نے واقدی کے حوالے سے ان کا نام شامل کیا ہے (۱۳۵) سیرت ابن ہشام میں ہے: بعض کہتے ہیں، ابو برہہؓ نہیں تھے، یہ تھے (۱۳۶) شبلی نعمانی نے اصحاب کے حوالے سے زہری کا بیان نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے انہی نے ہجرت کی (۱۳۷) ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ ”سب سے پہلے“ کا بیان کسی کے سلسلے میں بھی قابل اعتنا نہیں۔ معین و اعظ کا شفی حاطب بن عمروؓ کو فرست میں شامل کرتے ہیں۔ ساتھ ہی لکھتے ہیں کہ ان مہاجرین میں حاطب بن سہیلؓ بھی تھے (۱۳۸) بعض سیرت نگار انہیں فرست میں شامل سمجھتے ہیں (۱۳۹) بعض انہیں شامل نہیں کرتے۔ (۱۴۰)

۱۶۔ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا

حضور اکرم ﷺ کی کنیز۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ حضرت رقیہ بنت رسول اللہ ﷺ (حضرت عثمان بن عفانؓ کی البیہ) کے ساتھ گئی تھیں (۱۴۱) مرتضیٰ حسین فاضل لکھتے ہیں کہ مہاجرین میں ان کا نام بھی لیا جاتا ہے (۱۴۲) ابن اثیر اور بعض دوسرے بھی انہیں مہاجرین میں شامل گردانتے ہیں۔ (۱۴۳)

۱۷۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

(بنی زہرہ کے حلیف)۔ بہت سے اہل سیر نے انہیں بھی مہاجرین جشہ (ہجرت اول) میں شامل قرار دیا ہے (۱۴۴) ابو الاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں ”ابن سعد نے واقدی کے حوالے سے ان کا نام لکھا ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ یہ دوسری ہجرت کے مہاجرین میں سے تھے۔“ (۱۴۵) الوفایا حوالہ المصطفیٰ ﷺ میں مہاجرین کے نام نہیں

دیے گئے۔ صرف لکھا ہے کہ گیارہ مرد اور چار عورتیں تھیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو مہاجرین میں رکھا ہے۔ یوں کہ ان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ واپس مکہ آئے تو انتہائی قلیل وقت یہاں قیام کیا اور دوبارہ جشہ کی طرف تشریف لے گئے۔ (۱۴۶) اسی لیے اصح البیہ میں کہا گیا کہ ”ہجرت اولیٰ کی فرست میں عبد اللہ بن مسعودؓ کو بھی نہیں لکھتے لیکن ہجرت اولیٰ کے بعد جو لوگ جشہ سے لوٹ کر آئے، ان میں بسموں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کا نام لکھا ہے۔“ (۱۴۷) محمد اور یس کا ندھلوی نے لکھا ہے: ”واقدی نے عبد اللہ بن مسعودؓ کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ حافظ عسقلانی فرماتے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ جشہ کی پہلی ہجرت میں شریک نہ تھے بلکہ دوسری ہجرت میں شریک تھے۔ اور محمد بن اسحاقؓ بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور مسند احمد کی ایک حسن الاسناد روایت سے بھی یہی معلوم ہے۔“ (۱۴۸) لیکن یہ سوال اپنی جگہ جواب طلب ہے کہ اگر عبد اللہ بن مسعودؓ جشہ کو ہجرت کر کے نہیں گئے تو جشہ سے مکہ واپس کیسے آئے؟

۱۸۔ حضرت ام کلثوم بنت سہیل بن عمرو رضی اللہ عنہا

حضرت ابو برہہ بن ابی رہمؓ کی البیہ۔ حافظ ابن سید الناس نے عیون الاثر میں ان کا نام شامل کیا ہے (۱۴۹) زرقلنی نے لکھا ہے کہ یہ بھی خاوند اور اپنی بہن سلہ کے ساتھ تھیں (۱۵۰) ابن اسحاق نے ان کا تو کیا، ابو برہہؓ کا نام بھی شامل فرست نہیں کیا۔ ابن اثیر اور طالب ہاشمی نے انہیں فرست مہاجرین میں شامل سمجھا ہے (۱۵۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے نہیں۔ (۱۵۲)

مختصر سیرت الرسول ﷺ میں حاطب بن معمرؓ کا نام بھی لکھا ہے (۱۵۳) سیرۃ ابن اسحاق میں ان صحابہ کرام کی فرست دی ہے جنہوں نے حضرت جعفرؓ اور ان کے ساتھیوں سے قبل مکہ سے سرزمین جشہ کی طرف ہجرت کی۔ یہ ۳۶ نام ہیں۔ مذکورہ بالا ۱۸ ناموں میں سے ابو برہہؓ اور ام کلثوم کے نام ابن اسحاق کی محولہ بالا فرست میں نہیں ہے۔ مزید نام یہ ہیں:

عبداللہ بن جحش۔ عتبہ بن عروان بن جابر۔ طلیب بن عمر بن وہب۔ مقداد۔ سلمہ بن ہشام بن مغیرہ۔ عیاش بن ابی ربیعہ بن مغیرہ۔ عمار بن یاسر۔ معب بن عوف بن عامر۔ سائب بن عثمان۔ قدامہ بن طعنون۔ خیس بن حذاقہ بن قیس بن عدی۔ ہشام بن عاص بن وائل۔ سلیط بن عمرو بن عبد شمس (ان کے نام کے ساتھ لکھا ہے "کہا جاتا ہے کہ انھوں نے سب سے پہلے ہجرت کی") ام یثقبہ بنت حلقم۔ سلیط بن سکران بن عمرو بن عبد شمس۔ سودہ بنت زمعہ (سکران کی اہلیہ۔ جو ان کی وفات کے بعد ام المومنین بنیں) سعد بن خولہ۔ ابو عبیدہ بن الجراح۔ عمرو بن ابی شریح بن ربیعہ۔ عمرو بن حارث بن زہیر (رضی اللہ عنہم)۔

یہ تو طے ہے کہ ہجرت حبشہ کے پہلے قافلے میں یہ لوگ شامل نہیں تھے۔ ہو سکتا ہے کہ بعد میں آگاہ کا صورت میں یہ بھی حبشہ پہنچے رہے ہوں اور دوسری باقاعدہ ہجرت سے پہلے یہ حبشہ پہنچ چکے ہوں۔ لیکن ان کے بارے میں مزید تفصیلات نہیں مل سکیں۔

پہلی ہجرت کب ہوئی؟

سیرت کی سبھی کتابوں میں ہے کہ ہجرت حبشہ اعلان نبوت کے پانچویں سال رجب المرجب کے مہینے میں ہوئی لیکن بعض شیعہ سیرت نگاروں نے اسے ساتویں سال میں شمار کیا ہے۔ اولاد حیدر فوق بلگرامی نے اسے ساتویں سال اعلان نبوت میں شمار کیا ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عمرؓ کا قبول اسلام، قریش کے آخری وفد کے ساتھ حضرت ابو طالبؓ کی ملاقات اور قریش کے ساتھ حضور اکرم ﷺ کی بالمشافہ گفتگو بھی ان کے نزدیک اسی سال ہوئی۔ جبکہ شعب ابی طالبؓ کی تین سالہ قید کا آغاز بھی یکم محرم سن ۷ (سال اعلان نبوت) سے بتاتے ہیں۔ (۱۳۴)

اصل میں لوگ کچھ سوچے سمجھے بغیر جو جی چاہتا ہے، لکھ دیتے ہیں۔ یکم محرم سے اگر قید و بند یا مقاطعہ کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا تو کیا حضرت عمرؓ نے شعب ابی طالبؓ میں آکر اسلام قبول کیا تھا؟ "قرباً" سبھی سیرت نگار اس پر متفق ہیں کہ یہ ان دنوں کا واقعہ ہے جب حضور اکرم ﷺ نے تبلیغ اسلام کا مرکز دار ارقم کو بنا رکھا تھا اور حضرت عمرؓ

وہیں حاضر ہوئے تھے۔ محمد حسین بیگل لکھتے ہیں: "ایک دن صبح وہ (عمر) رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ سے منہ کے لیے شمشیر دست گھر سے نکلے۔ یہ انھیں معلوم ہو ہی گیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کے ساتھ ارقمؓ کے مکان میں اقامت فرمائیں۔" (۱۳۵)۔

شبلی نعمانی نے لکھا "یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ صلعم ﷺ (ارقم کے مکان میں جو کوہ صفا کی تلی میں داخل تھا.... تھے۔ حضرت عمرؓ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دھک دی" (۱۳۶)۔

یہ بات بھی کسی اور دستاویز سے ثابت نہیں ہوتی کہ ہجرت حبشہ مقاطعے کے زمانے میں ہوئی۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ قریش کے وفد کے ساتھ حضرت ابو طالبؓ کی ملاقات اور پھر حضور اکرم ﷺ کی بالمشافہ گفتگو کے مراحل تو شعب ابی طالبؓ سے پہلے کی باتیں ہیں۔ اگر شعب ابی طالبؓ میں محصور کی آغاز (بلگرامی کے بقول) یکم محرم سے ہو گیا تھا اور مذکورہ بالا واقعات بھی اسی سال کے ہیں تو قریش کے وفد سے حضرت ابو طالبؓ اور حضور اکرم ﷺ کی ملاقاتیں کیا محصور کی زمانے میں ہوئیں؟

ظفر حسن امروہوی نے شاید فوق بلگرامی کی نقل میں "نبوت کا ساتواں سال: ہجرت حبشہ" عنوان تو جمادیا ہے لیکن متن میں لکھا ہے: "بعثت کے پانچویں سال...." (۱۳۷)

مرتضیٰ حسین فاضل نے البتہ کوئی گزرو نہیں کی: "آنحضرت (ﷺ) نے رجب ۷ بعثت... پہلے تھوڑے سے آدمی بھیج کر نئے ملک کے طور طریقے اور وہاں کے حکومت و عوام کا مزاج سمجھایا...." (۱۳۸)

حقیقت یہی ہے کہ ہجرت حبشہ اعلان نبوت کے پانچویں سال میں ہوئی اور حضرت عمرؓ کے قبول اسلام وغیرہ کے واقعات بعد کی بات ہے۔ ابن سعد اور طبرانی میں عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت نقل کی گئی ہے کہ جب حضرت عمرؓ اسلام لے آئے تو آپ نے مشرکین سے اتنا لڑائی جھگڑا کیا کہ انھوں نے ہمارا پیچھا چھوڑ دیا اور ہم بیت اللہ

شریف میں نماز پڑھنے لگے۔ (۱۳۹) چہ جائیکہ فوق بلگرامی نے اسلام عمر دیکھ کا واقعہ
شعب الی طالب میں محصوری کے دنوں تک پہنچا دیا ہے۔

کیا مہاجرین چھپ کر حبشہ گئے تھے؟

عام طور سے اہل سیر نے ہجرت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ صحابہ کرام کفار کے ظلم و
ستم سے بچنے کے لیے حبشہ چلے گئے تھے۔ ان کی عمرت اور حیدر کی باتیں بھی کی جاتی
ہیں۔ اسی طرح یہ کہانی بھی بیان کی جاتی ہے کہ مہاجرین چھپ چھپا کر نکلے تھے اور یہ کہ
کفار قریش نے ان کا ٹھیکہ (بندرگاہ) تک پہنچا کیا لیکن انھیں نہ پاسکے۔ (۱۵۰) کیونکہ ان
کے جہاز (یا کشتیاں) ساحل چھوڑ چکی تھیں۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ہجرت حبشہ اول
کے عازمین غریب اور مفلوک الحال نہیں تھے۔ کمزور اور غلام جو کفار کے جوہر استبداد کا
شکار تھے، وہ تو اس گروپ میں شامل ہی نہیں تھے اور شبلی نعمانی نے یہ لطفہ چلایا ہے کہ
انھیں مصائب و شدائد اتنے اس آگے گئے تھے کہ وہ انھی میں لذت محسوس کرتے تھے اور
جانا ہی نہیں چاہتے تھے۔

یہ مفروضہ ہے کہ یہ مہاجر چھپ کر نکلے تھے اور کفار نے ان کا پیچھا کیا تھا، اور
حبشہ سے انھیں واپس لانے کے لیے کفار کا جو وفد نجاشی کے دربار میں پہنچا تھا، اس کا
مقصد بھی یہی تھا کہ ان صحابہ کو واپس لا کر ان پر مشق ستم کا سلسلہ جاری رکھا جائے۔ یہ
مفروضہ اس طرح بھی درست ثابت نہیں ہوتا کہ جب یہ لوگ واپس آئے تو ان سے کوئی
تعرض نہ کیا گیا، بہت سے کفار سردار انھیں پناہ دینے پر آمادہ تھے اور انھوں نے ایسا کیا۔
بعد میں زیادہ تر صحابہ کرام نے پناہ واپس کر دی۔

پھر اگر چھپ کر پہلی ہجرت کرنے کی بات مان لی جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ
دوسری ہجرت جس میں اسی سے زیادہ، بلکہ سو سے زیادہ خواتین و حضرات نے شرکت کی،
اور ان میں کئی کئی خاندان بھی تھے، انھیں روکنے کی کوشش کیوں نہ کی گئی، انھیں چھپ
کر جانے کی ضرورت کیوں محسوس نہ ہوئی؟

اصل معاملہ یہ ہے کہ یہ ہجرت کسی سے چھپ کر، بچ بچا کر، یا جان بچانے کے
لیے نہیں کی گئی تھی، نہ اسلام میں ہجرت سے یہ مقصود ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو
نبتاً پُر امن ماحول میں جا کر معاشی، معاشرتی اور سیاسی طور سے مضبوط کرنا بھی مطلوب
تھا، افریقہ کے اس علاقے میں اسلام کا پیغام پہنچانا بھی پیش نظر تھا اور یہ مکتبہ کو اس مقصد
کے لیے چھوڑنے کی تمہید بھی تھی کہ ہر طرح کے استحکام کے بعد واپس آکر یہاں اللہ کی
حاکمیت کا نظام نافذ کیا جائے۔

کفار قریش کے وفد کا نجاشی احمد دہلوی سے مہاجرین صحابہ کی واپسی کا مطالبہ کرنا
اس لیے تھا کہ وہ یہ سمجھ گئے تھے کہ مکتبہ سے دور رہ کر تو یہ لوگ طاقت بن جائیں گے اور
ہمارے لیے کسی وقت بھی خطرہ بن سکیں گے۔ لیکن جب انھیں اپنی اس کوشش میں ناکامی
کا سامنا کرنا پڑا تو انھوں نے یہ افسانہ گھڑ کر مشہور کروا دیا کہ کافروں نے حضور ﷺ
کی مخالفت ترک کر دی ہے بلکہ ان کی حیثیت کو بڑی حد تک تسلیم کر لیا ہے۔

اگر مکتبہ میں حاکمیت الہیہ کی صورت نظر آ رہی ہو تو ہجرت کا جواز نہیں رہتا، اس
لیے مہاجرین واپس آ گئے۔ کفار قریش نے فوراً ان کی اشک شوقی کے لیے انھیں پناہ
دینے کی پیشکشیں کر دیں لیکن جب ان مراجعت فرما مہاجرین پر اصلیت کھل گئی اور
دوسرے صحابہ کرام بھی سمجھ گئے کہ کفار قریش اس طرح راہ راست پر آنے والے نہیں،
اور کسی دوسرے ملک ہی میں جا کر اسلام کو مضبوط کرنا اور پھر مکتبہ پر اسلام کا اثر و نفوذ قائم
کرنا ضروری ہے، تو بہت سے لوگ حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے۔ کہا جاسکتا ہے کہ اس بار
ہجرت کرنے والوں میں مختلف طبقات کے لوگ شامل تھے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ
کفار قریش اتنے بڑے قافلے کو نہ روک سکے۔ یا اتنے مسلمانوں کو چھپ کر مکتبہ سے نکلنے
کی ضرورت نہ پڑی۔

ہم پہلے بھی کہ چکے ہیں کہ ابن اسحاق کا یہ کہنا کہ ”صحابہ میں سے چند لوگوں نے
ملکہ حبشہ کی طرف ہجرت کی اور وہ اپنے دین کو بچاتے ہوئے اللہ عزوجل کی طرف چلے
گئے اور باقی ماندہ مسلمانوں نے اپنے اسلام کو مخفی رکھا“ (۱۵۱) غلط بات ہے۔ ہجرت کرنے

والے چند صحابہ کے بعد جو بہت سے اہل ایمان مکہ میں موجود تھے، ان میں سے کسی ایک نے بھی اپنے اسلام کو مخفی نہیں رکھا۔ اصل میں ہمارے محترم سیرت نگار پہلے ایک مفروضہ قائم کر لیتے ہیں، پھر اس کی تائید میں واقعات گھڑنے لگتے ہیں، جو حضور اکرم ﷺ کے حوالے سے زیادہ ہی نامناسب بات ہے۔

مہاجرین حبشہ کی واپسی اور افسانہ غرائق

شاہ مصباح الدین کلکلی لکھتے ہیں کہ داعی اسلام ﷺ کی دلی خواہش یہ تھی کہ کفار ان قریش (کفار قریش) ایمان لے آئیں۔ قرآن نازل ہوتا تو آپ کو شش فرماتے کہ انھیں سنائیں تاکہ ان کے دل نرم ہو جائیں۔ ان ہی دنوں سورہ نجم کا نزول ہوا تو آپ نے اسے صحن کعبہ میں قریش کے مجمعے میں پڑھا۔ ایک تو سورت کا صوتی آہنگ اور پھر جہٹ دج کی پُر تاثیر زبان، تلاوت کُن داؤدی بن گئی۔ وجد کی سی کیفیت طاری ہو گئی۔ اب جو سجدہ والی آیت آئی تو آپ ﷺ نے سجدہ کیا۔ حاضرین میں مسلم اور مشرک سب بے اختیار سجدہ میں چلے گئے۔ عقبہ بن ربیع، ولید بن مغیرہ اور اُسیہ بن خلف (۱۵۲) نے کبر کی وجہ سے صرف خاک ہاتھ میں لے کر ماتھے پر کل دی۔۔۔ یہ واقعہ مہاجرین حبشہ کو اس طرح پہنچا کہ آپس میں مصالحت ہو گئی ہے بلکہ سب مسلمان ہو گئے۔ (۱۵۳)

مہاجرین حبشہ کی واپسی کا سبب تو یہی افواہ بنی لیکن بعض روایت نگاروں نے اس سلسلے میں افسانہ نگاری کا جو کردار ادا کیا، وہ نہایت نامناسب ہے۔ کہا یہ گیا کہ جب حضور اکرم ﷺ سورہ النَّجْمِ اِذَا هَوٰی کی تلاوت فرما رہے تھے تو شیطان نے (نحوذ باللہ) آپ ﷺ کی زبان سے یہ دو کلمے کہلوا دیے ”یہ غرائق بلند مرتبت والے بُت ہیں جن کی شفاعت کی امید کی جاسکتی ہے۔“ اور ”یہ کہا گیا کہ مشرکین قریش نے اس خوشی فنی میں سجدے میں شرکت کی کہ اب تو حضور ﷺ بھی بتوں کی شفاعت کے قائل ہو گئے ہیں۔“

شیخ محمد رضا کہتے ہیں کہ ابن سعد نے اپنی طبقات میں اس روایت کو عبد اللہ

بن خطاب سے نقل کیا ہے اور ترمذی کا قول ہے کہ خطاب نے آنحضرت ﷺ کا زمانہ نہیں پایا۔ طبری نے شفاعت غرائق کے واقعہ کے ذیل میں بیان کیا ہے کہ مجھ سے محمد بن اسحاق نے، ان سے یزید بن زیاد مدنی نے، ان سے محمد بن کعب قرظی نے یہ روایت بیان کی ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں کہا ہے کہ محمد بن کعب کے والد آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہوئے تھے۔ یہ ناجی ہیں جنہوں نے سن ۱۰۸ ہجری میں وفات پائی (۱۵۴)

حافظ ابن حجر اور زحشری اس واقعہ کو درست مانتے ہیں (۱۵۴۔ الف) لیکن ابن کثیر بیہقی، قاضی عیاض، ابن خربیمہ، قاضی ابوبکر ابن العربی، امام رازی، قرطبی، بدر الدین عینی، شوکانی، آلوسی وغیرہ اس قصے کو بالکل غلط قرار دیتے ہیں۔ ابن کثیر کہتے ہیں، جتنی سندوں سے یہ روایت ہوا ہے، سب مُرسل اور منقطع ہیں۔ مجھے کسی صحیح متصل سند سے یہ نہیں ملا۔ بیہقی کہتے ہیں کہ ”اُزروئے نقل یہ قصہ ثابت نہیں ہے۔“ ابن خربیمہ نے کہا ”یہ زناوت کا گھڑا ہوا ہے۔“ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس کی کمزوری اس سے ظاہر ہے کہ صحاح ستہ کے مولفین میں سے کسی نے بھی اس کو اپنے ہاں نقل نہیں کیا اور نہ یہ کسی صحیح متصل بے عیب سند کے ساتھ ثقہ راویوں سے منقول ہوا ہے۔ امام فخر الدین رازی، قاضی ابوبکر اور آلوسی نے اس پر مفصل بحث کر کے اسے بڑے پُر زور طریقے سے رد کیا ہے (۱۵۵) اسماعیل قتوی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ قصہ محققین کی نظر میں غلط اور مردود ہے۔ یہ محض منافقین کا گھڑا ہوا قصہ ہے۔ علامہ ابن حزم اپنی کتاب الملل والنحل میں اسے ”سراسر جھوٹ“ لکھتے ہیں۔ امام نووی نے نقل کیا ہے کہ یہ قول بالکل غلط ہے۔ اس واقعہ کی کوئی بات بھی نہ عقلاً صحیح ہے نہ روایت۔ علامہ آلوسی اپنی تفسیر روح البیان میں لکھتے ہیں کہ ایسا کہنے والے پر توبہ کرنا واجب ہے۔ شیخ محمد رضا مصری نے کیبرج یونیورسٹی کی مطبوعہ تاریخ قرون وسطی کے حوالے سے لکھا ہے کہ بلند پایہ اطالوی مؤرخ کاشن جس نے تاریخ اسلام پر متعدد کتابیں لکھی ہیں، وہ بھی اس قصہ کی صحت کا منکر ہے (۱۵۶)

ابو عبد اللہ القرطبی نے بھی احکام القرآن میں اس روایت کی خوب تردید کی ہے۔ (۱۵۷)

طبری نے تو کہا تھا کہ ”شیطان نے آپ ﷺ کی زبان سے مشرکین کے معبودوں کے ذکر و تعریف میں یہ بات کہلا دی“ (۱۶۸) ابن سعد نے لکھا ”ممکن ہے کہ شیطان نے آپ ﷺ کی آواز میں آواز ملا کر یہ کلمات کہ دیے ہوں“۔ (۱۵۹) یہی بات عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے دہرائی ہے (۱۶۰) معین واعظ کا شفی نے بھی لکھا ”شیطان کو اس دوران میں موقع مل گیا اور چند کلمات ملا دیے“ (۱۶۱) قسطلانی نے اس سلسلے میں بہت سی آرا جمع کر دی ہیں (۱۶۲) عبد الرحمن ابن جوزی نے لکھا ہے کہ بعض شیاطین نے آنحضرت ﷺ کی آواز کے مشابہ آواز بنا کر آپ ﷺ کے سکوت اور وقف کے دوران پڑھ دیا نہ کہ اس سرور ﷺ کی زبان اقدس پر جاری ہوا (۱۶۳) الوفا کے مترجم محمد اشرف سیالوی نے حاشیے میں لکھا ہے ”... کے جملہ کا شیاطین کی طرف سے اضافہ آنحضرت ﷺ کی آواز مبارک کے مشابہ آواز بنا کر جوئی الہی پر سے اعتماد کو ختم کرنے کا موجب ہے اور التباس و اشباہ کا موجب“ لہذا یہ واقعہ من گھڑت اور موضوع ہے۔ قاضی عیاض نے شفا میں علامہ زرقلنی نے شرح مواہب میں اور علامہ نووی نے شرح مسلم میں اس کو موضوع بتایا ہے۔ مدارج النبوت جلد اول میں شیخ محقق نے بھی یہی تحقیق فرمائی ہے۔ (۱۶۴)

حقیقت یہی ہے کہ یہ واقعہ محض من گھڑت ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ راوی ثقہ بھی نظر آتے ہوں تو بھی جو بات قرآن و احادیث کی تعلیمات کے سراسر منافی ہو اس کو رد کرنے میں کسی سوچ بچار کی یا مداخلت کی ضرورت نہیں ہونی چاہیے۔

شیخ محمد رضاؒ سید ابوالاعلیٰ مودودی اور پیر محمد کرم شاہ کے علاوہ جعفر سبحانی نے اس افسانے کا تفصیلی رد کیا ہے (۱۶۵)

غلام ربانی عزیز لکھتے ہیں۔ ”کفار مکہ کا معمول تھا کہ دوران نماز شور و غل مچانا شروع کر دیتے تھے۔ یہی صورت بشرط صحیح روایت یہاں پیش آئی ہو گی۔ دوران

تلاوت کسی کو یہ فقرے سوجھے ہوں گے، اور جڑ دیے ہوں گے۔ سننے والوں نے بات کا ہتھیار بنا دیا۔.... احادیث کی بعض کتب رطب و یابس کے انبار ہیں۔ اگر راوی میں بصیرت ہوتی تو حضور اکرم ﷺ کی زندگی کے سیاق و سباق پر غور کرتا۔ جب آپ ﷺ سے قبل از بعثت بھی ایسی کوئی لغزش سرزد نہیں ہوئی تھی تو بعد از نبوت اس کا کیا امکان تھا؟۔ (۱۶۶)

محمد کرم شاہ لکھتے ہیں: ”اصل واقعہ جو صحیحین اور دیگر کتب حدیث میں ہے وہ صرف اتنا ہے کہ حضور ﷺ نے مجمع عام میں یہ سورۃ پڑھی اور اس میں آیت سجدہ آنے کی وجہ سے آخر میں سجدہ کیا تو تمام حاضرین جن میں کفار بھی تھے سب سجدہ میں گر پڑے۔ اور ایسا ہونا عین ممکن ہے۔ کیونکہ کلام الہی ہو اور زبان حبیبہ کبریا ﷺ اس کی تلاوت کر رہی ہو تو کیوں نہ کفار بے ساختہ سجدہ میں گر پڑیں۔ بس اتنی سی بات تھی جس کو زنادقہ کی وضع و تحریف نے کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ (۱۶۷)

سید ابوالاعلیٰ مودودی نے درست لکھا ہے کہ قرآن کی شدت تاثیر سے متاثر ہو کر سجدہ کرنے والے اس وقت تو سجدہ کر بیٹھے مگر بعد میں انھیں سخت پریشانی لاحق ہوئی کہ یہ ہم سے کیا کمزوری سرزد ہو گئی۔ اور لوگوں نے بھی ان کو مطعون کرنا شروع کیا کہ دوسروں کو تو یہ کلام سننے سے منع کرتے تھے۔ آج خود اسے کلن لگا کر سنا ہی نہیں بلکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ سجدہ بھی کر لیا۔ آخر کار انھوں نے یہ بات بنا کر اپنا پیچھا چڑھایا کہ صاحب ہم نے تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان سے یہ الفاظ سنے تھے کہ ”یہ بلند مرتبہ دیویاں ہیں اور ان کی شفاعت ضرور متوقع ہے“ اس لیے ہم نے سمجھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے طریقے پر آگئے ہیں (۱۶۸)

محمد بن عمر نے کہا کہ مہاجرین حبشہ رجب سن ۵ نبوی میں مکہ سے نکلے تھے۔ شعبان و رمضان میں وہاں مقیم رہے۔ سجدے کا واقعہ رمضان میں ہوا تھا اور یہ لوگ شوال میں واپس آئے۔ (۱۶۹)

مہاجرین حبشہ کو اس خبر نے کہ کفار مکہ مسلمان ہو گئے ہیں اور انھوں نے حضور

رکے رہے جبکہ اصل صورت یہ نہیں ہے۔ محمد کرم شاہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ مکہ پہنچنے ہی ان پر دوبارہ ظلم و ستم شروع ہو گیا، حالانکہ یہ بھی درست نہیں ہے۔

مکہ واپس آنے والے مہاجرین

بلاذری نے حبشہ سے واپس آنے والے نو (۹) مہاجرین کے نام لکھے ہیں اور یہ بھی بتایا ہے کہ کس کو کس کئی کافر نے پناہ دی۔ دو کا ذکر ابن اسحاق، واقدی، ابن ہشام اور بلاذری نے مزید کیا ہے۔ اس طرح گیارہ افراد کے واپس مکہ پہنچنے کی بات تو سامنے آ گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کے ساتھ جانے والی خواتین بھی واپس آئی ہوں گی۔ ذیل میں واپس مکہ آنے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسامہ گرامی لکھے جاتے ہیں۔ قوسین میں پناہ دینے والوں کے نام ہیں:

- ۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ (ابو اَیْمَن سعید بن العاص) ۲۔ حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ (امیہ بن خلف) ۳۔ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ (زمعہ بن الاسود) ۴۔ حضرت معتب بن عمیر رضی اللہ عنہ (نصر بن الحارث یا ابو عزیہ بن عمیر) ۵۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ (اسود بن عبد یخث) ۶۔ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ (عاص بن وائل) ۷۔ حضرت ابو سبرہ رضی اللہ عنہ (انخس بن شریق) ۸۔ حضرت حاطب بن عمرو رضی اللہ عنہ (خوہب بن عبد العزی) ۹۔ حضرت سمیل بن بیضا رضی اللہ عنہ (ان کے قبیلے کا کوئی شخص۔ دوسری روایت یہ کہ بغیر پناہ کے رہے) ۱۰۔ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ (ولید بن مغیرہ) ۱۱۔ حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ (حضرت ابو طالبؐ)۔ (۱۷۳)
- اب فرمائیے۔ سیرت نگار حضرات بنیادی طور پر انھی گیارہ حضرات کو حبشہ کی طرف پہلی ہجرت کے مہاجرین گردانتے ہیں، جب یہ واپس آ گئے تو ”اکثر“ کے واپس آنے کے خبر دینے کا کیا مطلب ہوا؟

پھر کیا ان سب کو پناہ دینے کے عمل سے ان تمام مفروضات کا بھی قلع قمع نہ ہو گیا کہ یہ لوگ کفار کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر چھپ چھپا کر حبشہ کی طرف بھاگے تھے اور کفار قریش نے ان کا شیعہ (بندرگاہ) تک پیچھا کیا تھا۔ یہ ہو تا تو تمام مہاجرین کو یہی کفار

ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ اللہ رب العزت کو سجدہ کیا ہے، واپس مکہ کی طرف رخ کرنے پر مجبور کیا اور یہ خواتین و حضرات (رضی اللہ عنہم و رضی اللہ عنہن) حبشہ سے مکہ کو واپس آ گئے۔ محمد کرم شاہ لکھتے ہیں: ”حبشہ میں غریب الوطنی کی زندگی بسر کرنے والے مسلمانوں نے جب یہ افواہ سنی کہ مکہ کے باشندوں نے اسلام قبول کر لیا ہے تو ان کے لیے اپنے وطن سے دور قیام اب از بس مشکل ہو گیا، ان میں سے اکثر واپس چلے آئے لیکن جب یہاں پہنچے تو ان کے ہم وطنوں نے ان کو آڑے ہاتھوں لیا اور خوب جی بھر کر ان کو ستانا شروع کیا (۱۷۹)

”مہاجرین“ کو پناہ گزین، غریب الوطن، مظلوم، کس پھرس ثابت کرنا ہمارے محترم سیرت نگاروں کا دئیہ ہے، بالکل اسی طرح جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو غریب کہتے جانا، حضرت ابو طالب رضی اللہ عنہ کو کثیر العیال لکھتے رہنا.... وغیرہ۔ میں نے اپنی کتاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بچپن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کی تنگ و تنگی، حضرت عبداللہ کی تجارت اور ترکہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بکریاں چرانا، ابوطالبؐ دشمنی، حضرت حلیمہ سعدیہ کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گود نہ لینے کی وجہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرضی رضاعی ماؤں، شقیہ صدر، بلاترتن، اور تاریخوں کی جدید تصنیف کے عنوانات کے تحت سیرت نگاروں کی بے احتیاطیوں پر قلم اٹھایا (۱۷۱) پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشی زندگی میں ثابت کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمر تجارت کی، انھیں غریب کہنا حقائق سے روگردانی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بھوکا رہنا یا دنیوی سلمان سے دور رہنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اختیاری فقر تھا۔ (۱۷۲) ۱۹۹۶ کا صدارتی ایوارڈ حاصل کرنے والی کتب ہجرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں (جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا جا چکا ہے) میں نے ہجرت کو پناہ گزینی قرار دینے والوں کی تغلیط کی ہے اور بتایا ہے کہ یہ جملہ ہی کی ایک عملی صورت ہے۔ (۱۷۳)

پیر محمد کرم شاہ کے محولہ بالا اقتباس میں ہے کہ مہاجرین حبشہ میں سے اکثر واپس چلے گئے۔ ”اکثر“ کے لفظ سے پہلا تاثر تو یہ ملتا ہے کہ یقینی طور پر کچھ معلوم نہیں کہ کتنے واپس آئے۔ دوسرا تاثر یہ پیدا ہوتا ہے کہ آدھے سے کچھ کم وہیں حبشہ میں

قریش پناہ دینے کے لیے کیوں تیار ملتے۔ اس کے ساتھ ہی پیر محمد کرم شاہ کی زیرِ نظر تحریر کو دیکھیے کہ ”یہاں پہنچے تو ان کے ہم وطنوں نے ان کو آڑے ہاتھوں لیا اور خوب جی بھر کر ان کو ستانا شروع کیا۔“ اس کا ایک ہی مطلب نکلتا ہے کہ پیر محمد کرم شاہ نے اس موضوع پر کچھ پڑھنے یا غور کرنے کے بجائے جو چاہا ہے، لکھ دیا ہے۔

مہاجرین کی واپسی کے سلسلے میں بعض سیرت نگار تو دو واپسیوں کے قائل ہیں۔ کہ پہلی ہجرت ہوئی۔ مہاجرین کو اطلاع (بطور افواہ) ملی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے ہیں تو وہ واپس آ گئے۔ بات چونکہ درست نہ تھی، اس لیے دوسری ہجرت ہوئی۔ پھر وہاں کفار مکہ کا وفد آیا، حضرت جعفرؓ کی تقریر ہوئی، نجاشی کا مسلمانوں سے حسن سلوک بڑھا، یا وہ مسلمان ہو گیا۔ مہاجرین میں سے کچھ تو حضور اکرم ﷺ کی ہجرت مدینہ سے پہلے واپس ہوئے، کچھ خیبر یا صلح حدیبیہ کے وقت لوٹے۔ بعض سیرت نگار کہتے ہیں کہ پہلی ہجرت ہوئی جس میں گیارہ کے قریب مرد اور چند خواتین تھیں۔ کچھ عرصے کے بعد دوسری ہجرت ہوئی جس میں کم و بیش سو آدمی تھے۔ پھر کفار مکہ کا وفد جش پنچا، نجاشی احمد (یا احم) کے دربار میں حضرت جعفرؓ کی متاثر کن تقریر ہوئی۔ بعد میں اہل مکہ کے ایمان لانے کی افواہ پھیلی تو ان مہاجرین میں سے بعض مکہ آئے۔ ابن ہشام، طبری، اور ان کی تقلید میں ڈاکٹر نصیر احمد ناصروغیرہ بھی لکھتے ہیں۔ (۱۷۵)

شاہ معین الدین ندوی نے نئی بات نکالی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ پہلی ہجرت ہوئی تو کفار مکہ کا وفد صحابہ کرامؓ کے پیچھے ہی پہنچ گیا۔ دربارِ نجاشی میں عمرو بن العاص اور حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کی بات چیت ہوئی۔ (شبلی نے بھی یہی لکھا ہے، حالانکہ یہ بات ثابت ہے کہ پہلے گروپ میں حضرت جعفرؓ تھے ہی نہیں)۔ پھر کفار مکہ کے اسلام لانے کی افواہ سے صحابہ واپس مکہ کی طرف آئے۔ کچھ لوگ تو پھر جش لوٹ گئے لیکن اکثر چھپ کر مکہ چلے آئے اور کسی نہ کسی کی امان میں آ گئے۔“ پھر دوبارہ ایک سو مسلمانوں کو ترک وطن کرنا پڑا۔ (۱۷۶)

شبلی نعمانی نے اور کمال دکھایا ہے۔ لکھتے ہیں کہ اول اول گیارہ مرد اور چار

عورتوں نے ہجرت کی (انھوں نے نام بھی تحریر کیے ہیں جن میں حضرت جعفرؓ کا نام نہیں ہے) پھر کفار کا وفد آیا، حضرت جعفرؓ نے نجاشی کے دربار میں تقریر کی۔ پھر نجاشی کے ملک پر کسی دشمن نے حملہ کیا تو حضرت زبیرؓ نے (جن کا پہلے کہیں نام نہیں لیا گیا کہ یہ کب جش پنچے) اپنی خدمات پیش کیں اور نجاشی کو فتح ہوئی۔ یہاں شبلی کہتے ہیں کہ ”جش میں کم و بیش ۸۳ مسلمان ہجرت کر کے گئے۔“ (گیارہ مرد اور چار خواتین کے بعد باقی لوگوں کو شبلی نے کس طرح جش پنچایا، یہ بات واضح نہیں ہوتی) اس کے بعد کفار مکہ کے سجدہ کرنے کی بات کرتے ہوئے صحابہ کے جش سے واپس مکہ آنے کی بات کرتے ہیں۔ لکھتے ہیں۔ ”اہل مکہ نے اب ان کو اور زیادہ ستانا شروع کیا اور اس قدر اذیت دی کہ وہ دوبارہ ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے۔ لیکن اب کی ہجرت کچھ آسان نہ تھی۔ کفار نے سخت مزاحمت کی (بالکل بے ثبوت بات ہے۔ شہناز) تاہم جس طرح ہو سکا، بہت سے صحابہ جن کی تعداد تقریباً سو تک پہنچتی ہے، مکہ سے نکل گئے اور جش میں اقامت اختیار کی۔“ (۱۷۷)

یوں شبلی نعمانی نے ہجرت جش کے مسئلے کو جھجک تر بنانے کی کوشش کی ہے۔ انھوں نے گیارہ مرد اور عورتوں کے بعد کسی اور کا ذکر نہیں کیا اور حضرت جعفرؓ سے تقریر کروادی ہے اور حضرت زبیرؓ سے جنگ میں نجاشی کی مدد کروادی ہے۔ کچھ پتا نہیں کہ یہ حضرات کب جش پنچے، گیارہ افراد کی فہرست میں تو ان کے نام نہیں ہیں۔ اس کے بعد انھوں نے ۸۳ مسلمانوں کی ہجرت کی بات کی ہے۔ انھوں نے کب ہجرت کی، اس کا ذکر نہیں کیا۔ پھر مہاجرین جش کے واپس مکہ آنے کا ذکر کر کے دوبارہ ہجرت کرائی ہے۔ اس ہجرت کے بارے میں ”کچھ آسان نہ تھی“ لکھا ہے اور ”کفار کی سخت مزاحمت“ کی بات کی ہے جس کا کوئی جواز وہ کسی طرح نہیں دے سکے، نہ دے سکتے تھے۔ یہاں ان مہاجرین کی تعداد سو تک ہونے کا ذکر کیا ہے۔

یہ بات بعد میں واضح کی جائے گی کہ ۸۳ یا سو مہاجرین کی ہجرت، دوسری ہجرت جش ہے جسکو شبلی دو مختلف ہجرتیں سمجھتے ہیں۔

محمد ابراہیم میرسیا لکھوٹی نے لکھا ہے کہ نبوت کے پانچوں سال گیارہ اشخاص ہجرت کو نکلے۔۔۔۔۔ مگر ان کے پیچھے اور لوگ بھی اس طرف کو نکل گئے، ان مہاجرین کی تعداد کوئی تراسی تھی۔ پھر کفار کا وفد ابی سینیا پہنچا، حضرت جعفرؓ نے اسلام کی حقانیت پر پُر جوش تقریر کی (۱۷۸)

انیس بیس صفحات کے بعد انھوں نے ہجرت حبشہ کی برکات بتائیں اور اس کے بعد "بعض مہاجرین حبشہ کی واپسی مکہ میں" درج کی ہے۔ یہاں انھوں نے حافظ ابن اثیر (نیز ابن ہشام) کے حوالے سے لکھا ہے کہ واپس مکہ پہنچنے والوں کی تعداد ۳۳ تھی۔ مکہ واپس آنے والوں میں سے حضرت عثمان بن مظعونؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت ابوسلمہؓ کا ذکر انھوں نے کیا ہے کہ یہ فلاں فلاں کی پناہ میں آئے۔ پھر عنوان جمایا ہے "حبشہ کی طرف دوسری ہجرت سن ۶ء نبوت" پہلے سرولیم میور کی لائف آف محمد ﷺ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ "اس مہم کی نئی جماعت غالباً سن ۶ نبوت میں چھوٹے چھوٹے بھتیگوں کی صورت میں تدریجی طور پر روانہ ہوئی۔۔۔۔۔ ان میں سے ۳۳ مرد اور عورتیں پھر مکہ میں واپس آ گئے۔۔۔۔۔ اور باقی مہاجرین حبشہ ہی میں کئی سال مقیم رہے" پھر نور الیقین کا اقتباس درج کیا ہے جس میں ایک ہی ہجرت کا ذکر ہے اور اس میں ۳۳ مرد اور ۱۲ خواتین کی بات ہے نیز لکھا ہے کہ وہ لوگ بھی ان سے مل گئے جو اہل یمن میں سے مسلمان ہوئے تھے۔۔۔۔۔" (۱۷۹)

ابراہیم میرسیا لکھوٹی نے جو محولہ بالا دو اقتباسات درج کیے ہیں، ان پر کوئی تبصرہ نہیں کیا۔ سرولیم میور کے اقتباس میں دوسری ہجرت اعلان نبوت کے چھٹے سال بتائی گئی ہے اور نور الیقین کے اقتباس میں شعب ابی طالب میں جانے کے بعد اس طرح انھوں نے عنوان میں "سن ۶ء نبوت" لکھ دیا ہے اور بس۔ انھوں نے اپنی طرف سے اس دوسری ہجرت کے بارے میں کوئی بات نہیں کی۔

سیرۃ ابن ہشام کے مندرجات سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ ہجرت اول اور ہجرت دوم کے عازمین جمع ہو کر حبشہ کو نہیں چلے بلکہ اکاؤٹا ہو کر نکلے تھے۔ اسی لیے وہ ہجرت

اول کے بارے میں لکھتے ہیں کہ سب سے پہلے حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا گئے۔ دوسری مرتبہ حضرت جعفرؓ کے، پہلے نکلنے کی بات کرتے ہیں۔ لیکن ابن ہشام پہلی ہجرت کے عازمین کی واپسی کے قائل نہیں اور مہاجرین کی واپسی کا ذکر حضرت جعفرؓ کی دربار نجاشی میں گفتگو کے بعد کرتے ہیں۔ (۱۸۰)

ابن ہشام قصہ غزائین کا ذکر نہیں کرتے۔ طبری کفار مکہ کے وفد کی آمد کی بات تو کرتے ہیں، دربار نجاشی میں عمرو بن العاص کی گفتگو اور حضرت جعفرؓ کی تقریر کا ذکر نہیں کرتے (۱۸۱) ابن ہشام، طبری اور ان کی تقلید میں شبلی نعمانی اور نصیر احمد ناصر مہاجرین ہجرت حبشہ (اول) کی واپسی کے قائل نہیں۔ ان کے خیال میں دوسری ہجرت (حضرت جعفرؓ وغیرہ والی) کے بعد دربار نجاشی کا مکالمہ ہوا اور اس کے بعد ہی مہاجرین کی مکہ میں واپسی کا واقعہ رونما ہوا۔ البتہ شاہ معین الدین ندوی نے اس کے بعد دوسری ہجرت کو ادا دی ہے (۱۸۲)

حبشہ کی طرف دوسری ہجرت

عام طور سے، کتب سیرت میں یہی لکھا گیا ہے کہ مسلمانوں کی مظلومیت ہی نے حبشہ کی طرف دونوں ہجرتیں کروائیں لیکن میں پہلے عرض کر چکی ہوں کہ ہجرت اول کے عازمین میں غریب، مفلوک الحال اور غلام نہیں تھے بلکہ امیر، خوشحال اور قبیلے برادری والے لوگ تھے اور محض دین کی سربلندی، تبلیغ اسلام اور جہاد کی تیاری کے نقطہ نظر سے انھیں حبشہ کی طرف روانہ کیا گیا تھا۔ حبشہ کی طرف ہونے والی دوسری ہجرت کے عازمین کی فہرست بھی آئندہ صفحات میں دی جائے گی، اس سے بھی میری محولہ بالا بات کی تائید ہو گی۔ لیکن اب تک کہا وہی کچھ جاتا ہے، جو میں بیان کر چکی ہوں۔ مثلاً سید ابوالاعلیٰ مودودی کہتے ہیں "جب مکہ میں ظلم شدید سے شدید تر ہوتا چلا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے دیکھا کہ حبش مسلمانوں کے لیے امن کی جگہ ثابت ہوا ہے تو آپ ﷺ نے پھر ہدایت فرمائی کہ یہ مظلوم لوگ حبش ہی کی طرف ہجرت کر جائیں چنانچہ

سن ۶ بعد بعثت کے آغاز (۶۱۵ء) میں دوسری ہجرت واقع ہوئی۔ (۱۸۳)
یہ بات گزشتہ صفحات میں آچکی ہے کہ محمد ابراہیم میر سیالکوٹی نے سرولیم
میور کے حوالے سے دوسری ہجرت سن ۶ نبوت میں اور نور الیقین کے حوالے سے
شعب ابی طالب میں محصوری کے بعد لکھی ہے۔ (۱۸۴) زیادہ تر اہل سیر اعلان نبوت کے
چھنے سال کا آغاز لکھتے ہیں اور یہی درست معلوم ہوتا ہے۔

ابن ہشام کی نقل میں کئی دوسرے سیرت نگاروں مثلاً عبد الرؤف وانا پوری
نے لکھا ہے کہ دوسری ہجرت میں سب سے پہلے حضرت جعفرؓ گئے (۱۸۵) لیکن ہمارے
خیال میں دونوں ہجرتوں کے بارے میں یہ گمان کرنا کہ کون پہلے گیا اور کون بعد میں، بے
بنیاد ہے۔ البتہ یہ بات واضح ہے کہ دوسری ہجرت کے بعد دربار حبشہ میں نمائندگی حضرت
جعفرؓ ہی نے کی۔

نجاشی کے نام حضور اکرم ﷺ کا مکتوب گرامی

طبری، ابن قیم، قسطلانی اور قلعشندی کی کتابوں کے حوالے سے ڈاکٹر محمد
حمید اللہ نے، بیہقی اور سیرت ابن کثیر کے حوالے سے پیر محمد کرم شاہ نے اور طبری
اور راوندی کی روایت سے محمد باقر مجلسی نے حضور اکرم ﷺ کا نجاشی (۱۸۶)
(احم) کے نام جو خط یا اس کا ترجمہ نقل کیا ہے، وہ یہ ہے:

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے
نجاشی الاحم کی طرف جو حبشہ کا بادشاہ ہے۔ تم پر سلامتی ہو۔ میں اللہ تعالیٰ کی تمہارے
سامنے تعریف کرتا ہوں، جو بادشاہ ہے، جو پاک ہے، جو امن دینے والا ہے، جو محافظ ہے۔
میں گواہی دیتا ہوں، جیسی اللہ کی روح ہیں اور اس کا کلمہ ہیں۔ اس نے مریم میں القا کیا، جو
عبادت گزار، پاکیزہ، پاک و امن عصمت شعار تھیں۔ اور وہ جیسی سے حاملہ ہوئیں اور اللہ
تعالیٰ نے انہیں اپنی روح اور پھونک سے پیدا کیا جس طرح آدم کو اپنے دست قدرت
اور اپنی پھونک سے پیدا کیا۔

میں تمہیں اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دیتا ہوں جو وحدہ لا شریک ہے اور اس کی
اطاعت کی طرف بلاتا ہوں۔ اور تمہیں دعوت دیتا ہوں کہ تم میری پیروی کرو اور جو مجھ پر
نازل ہوا، اس پر ایمان لے آؤ۔ بے شک میں اللہ کا رسول ہوں۔ میں نے تمہاری طرف
اپنے چچا زاد بھائی جعفرؓ (ؓ) کو بھیجا ہے اور اس کے ساتھ چند مسلمان بھی ہیں۔ جب وہ
تمہارے پاس آئیں تو ان کی میزبانی کرنا اور ان پر تشدد نہ کرنا۔ میں تمہیں اور تمہاری
زوجوں کو اللہ عزوجل کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ میں نے اپنا پیغام تمہیں پہنچا دیا اور خیر
خواہی کا حق ادا کر دیا۔ پس میری نصیحت کو قبول کرنا۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهَدٰی
اور جو شخص ہدایت کی پیروی کرے، اس پر سلامتی ہو۔“ (۱۸۷)

ڈاکٹر محمد حمید اللہ کہتے ہیں کہ عام طور سے اسلامی مؤرخ اس خط کو سن ۶ ہجری
کے اواخر کے واقعات میں بیان کرتے ہیں لیکن یہ عبارت کہ ”میں نے تمہارے پاس اپنے
چچا زاد بھائی جعفر کو بھیجا ہے جس کے ہمراہ چند مسلمان بھی ہیں۔“ کیا سن ۶ ہجری میں
لکھی جاسکتی ہے جبکہ ان ماجرین کو حبشہ پہنچے ہوئے چندہ سال ہونے کو آئے ہیں؟ بعد
میں ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے لکھا ہے کہ نجاشی کے نام حضور اکرم ﷺ کا ایک خط
رجلی پر لکھا ہوا ملا ہے جو کوئی نوایچ چوڑی اور ساڑھے تیرہ انچ لمبی ہے، اس میں حضرت
جعفر طیارؓ کا ذکر نہیں ہے۔ ان کا خیال ہے کہ اس خط کے ملنے سے اس گمان کی تائید
ہوتی ہے کہ اوپر نقل کیے گئے تعارفی خط میں، دو خطوط کی عبارتیں مدغم ہو گئی ہیں۔ (۱۸۸)
ہمارے خیال میں، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اب ملنے والا خط اصلی ہے جیسا کہ
ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے صفحہ ۱۳۲ تا ۱۳۹ پر زور لگایا ہے اور مسٹر ٹنلپ کے اس خط پر
اعتراضات واقعی غلط ثابت ہو جائیں، پھر تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ خط بعد کا ہو گا اور جس
مکتوب گرامی میں حضور اکرم ﷺ نے حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کا تعارف
کرایا ہے، وہ دوسرا ہو گا۔ لیکن اگر مسٹر ٹنلپ کے اعتراضات درست نکلیں اور موجودہ
خط اصلی ثابت نہ ہو تو بیہقی، طبری، ابن قیم، ابن کثیر وغیرہ کی کتابوں میں منقول خط کو
سن ۶ ہجری کے بجائے ہجرت حبشہ (دوم) کے وقت کا سمجھنے میں کیا چیز مانع ہو سکتی ہے۔

میں سمجھتی ہوں کہ مذکورہ بالا مکتوب گرامی دو خطوں کی مشترکہ عبارت کا حامل نہیں، نہ اس کا تعلق سن ۶ ہجری وغیرہ سے ہے بلکہ یہ خط حضرت جعفر رضی اللہ عنہ لے کر نجاشی کے پاس آئے اور یہ حبشہ کو دوسری ہجرت کے موقع ہی کا مرقومہ ہے۔

پیر محمد کرم شاہ نے اس خط کا جو جواب محمد ابو زہرہ کی کتاب کے حوالے سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے:

یہ عریضہ محمد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں نجاشی امام بن ابجر کی طرف سے ہے۔ اے اللہ کے نبی (ﷺ)! اللہ تعالیٰ کے آپ پر سلام ہوں، اس کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔ کوئی عبادت کے لائق نہیں، سوائے اس ذات کے جس نے مجھے اسلام کی طرف ہدایت دی ہے۔ یا رسول اللہ ﷺ حضور کا گرامی نامہ مجھے مل گیا ہے اور اس میں عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں آپ نے جو کچھ لکھا ہے، آسمانوں اور زمین کے رب کی قسم! عیسیٰ اس سے زائد نہیں ہیں۔ جو حضور نے ہماری طرف بھیجا، ہم نے اس کو پہچانا اور ہم نے آپ کے بچا کے بیٹے اور اس کے ہمراہیوں کی میزبانی کی۔ پس میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں جن کی تصدیق کی گئی ہے۔ میں نے حضور کی بیعت کی ہے اور حضور کے چچا زاد بھائی کی بیعت بھی کی ہے اور میں نے اللہ رب العالمین کے لیے اس کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا ہے۔ میں حضور کی خدمت میں (اپنا بیٹا) یاریخا (۱۸۸ - الف) بن الامم بن ابجر بھیج رہا ہوں۔ میں اپنے نفس کے سوا کسی چیز کا مالک نہیں۔ یا رسول اللہ ﷺ! حضور حکم فرمائیں تو میں حاضر خدمت ہو جاؤں۔ پس میں گواہی دیتا ہوں کہ حضور کا ہر فرمان حق ہے۔ (۱۸۹)

دوسری ہجرت حبشہ کے مہاجرین

ابن سعد نے ”ہجرت حبشہ ثانی“ کرنے والے مردوں کی تعداد ۸۳ بتائی ہے اور عورتوں میں گیارہ قریشی اور سات غیر قریشی بتائی ہیں (۱۹۰) غلام رباعی عزیز نے لکھا ہے ”حبش میں کم و بیش تراسی مسلمان مقیم تھے“ (۱۹۱) انھوں نے خواتین کا الگ ذکر نہیں کیا۔

اس لیے شاید وہ ”کم و بیش ۸۳“ میں صحابیات کو بھی شامل سمجھتے ہیں۔ قاضی سلمان منصور پوری اور شاہ مصباح الدین شکیل، ابن سعد کی روایت پر انحصار کرتے ہیں (۱۹۲) منصور پوری بھی پہلی ہجرت کے مہاجرین کی واپسی کے قائل نہیں ہیں۔ اور پہلی کے بعد ہی دوسری ہجرت کا ذکر کرتے ہیں لیکن ان کے اکاذب کا صورت میں جانے کی نہیں، اکٹھے جانے کے قائل ہیں اور لکھتے ہیں کہ ”قریش نے سمندر تک ان کا تعاقب کیا مگر یہ کشتیوں میں بیٹھ کر روانہ ہو چکے تھے۔“

واقفی کی روایت کے مطابق ان کی تعداد ۱۰۳ تھی جن میں سے ۸۲ مرد اور ۲۱ عورتیں تھیں۔ (۱۹۲ - الف) محمد باقر مجلسی لکھتے ہیں۔ ”دوبارہ حبشہ کی طرف اس دفعہ بہر (۷۲) مسلمان تھے اور ان کے سپہ سالار (۲) جناب جعفر بن ابی طالب تھے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے، جانے والوں کی تعداد ۸۲ تھی۔ بچے اور عورتیں، ان کے علاوہ تھے۔ ایک روایت ہے، اس قافلہ میں گیارہ عورتیں تھیں۔“ (۱۹۳) ابوالجلال ندوی کا خیال ہے: ”شوال سن ۹ھ میں مہاجرین حبش سے واپس آ گئے، مگر یہاں آنے پر معلوم ہوا کہ مکہ کی سرزمین مسلمانوں کے لیے پہلے سے زیادہ انگارائی ہوئی تھی (یہ بات ثابت نہیں ہوتی۔ شہناز) اس سے کچھ کم مردوں اور گیارہ عورتوں کا قافلہ حبش کو روانہ ہو گیا۔ (۱۹۴) اسی قسم کی بات ابن اسحاق کے حوالے سے عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے بھی لکھی ہے۔ لکھتے ہیں: ”چنانچہ اس وقت مہاجرین کی تعداد ۵۲ افراد پر مشتمل تھی۔ ابن اسحاق کے قول کے مطابق عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ میں شک ہے کہ وہ بھی ان کے ساتھ گئے تھے یا نہیں۔ بہر حال ان میں ۳۳ مرد اور ۱۹ عورتیں تھیں۔“ (۱۹۸) معین الدین ندوی کہتے ہیں: ”دوبارہ ایک سو دو (۱۰۲) مسلمانوں کو جن میں بیاسی مرد اور بیس عورتیں تھیں، ترک وطن کرنا پڑا (۱۹۶) نعیم صدیقی ۸۵ مرد اور ۱۷ عورتیں لکھتے ہیں (۱۹۷) جبکہ ابوالاعلیٰ مودودی کے نزدیک ”۸۰ سے زیادہ مردوں اور ۱۸ عورتیں نے حبش کی راہ لی۔“ (۱۹۸) اس میں لطیفہ یہ ہے کہ انھوں نے جو فرست دی ہے، اس میں ۱۸، ۱۹ کے بجائے ۱۷ صحابیات ہیں۔

ہم نے ہجرت حبشہ اول کے عازمین کی جو فہرست دی تھی، اس میں سے حضرت عثمان بن عفان، حضرت رقیہ، عثمان بن مظعون، ابو سلمہ، ام سلمہ، زبیر بن عوام، عبدالرحمن بن عوف، ابو حذیفہ، سہل بنت سہیل، عامر بن ربیعہ، لیلیٰ بنت ابی شمر اور سہیل بن بیضا (رضی اللہ عنہم ورضی اللہ عنہم) کے بارے میں تو قریباً سب سیرت نگار متفق ہیں کہ یہ گئے تھے البتہ مصعب بن عمیر، ابو بصرہ، حاطب بن عمرو، ام ایمن، عبداللہ بن مسعود اور ام کلثوم بنت سہیل کے بارے میں دو رائیں ہیں۔ ابوالاعلیٰ مودودی نے ہجرت حبشہ (دوم) کے مہاجرین کی جو فہرست ابن اسحاق اور ابن ہشام کے حوالے سے دی ہے، اس میں سہل بنت سہیل اور ام ایمن کے علاوہ وہ سب خواتین شامل ہیں جن کا ذکر ہم نے ہجرت حبشہ کے ضمن میں کیا۔

سہل بنت سہیل بن عمرو قرشیہ کے بارے میں ابن اشیر نے لکھا ہے کہ انھوں نے اپنے شوہر ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حبشہ کو ہجرت کی اور وہاں ان کے یطن سے ”محمد“ پیدا ہوئے (۱۹۹) مودودی صاحب نے پہلی ہجرت کے مہاجرین میں سہل کا نام لکھا ہے، بلا ذری نے پہلی ہجرت کرنے والوں کی واپسی کے جو نام لکھے ہیں، ان میں کسی خاتون کا نام نہیں لیکن یہ بات بعید از قیاس ہے کہ قریباً تمام صحابی واپس آجائیں اور ان کی بیویاں واپس نہ آئیں۔ لیکن دوسری ہجرت کے لیے جانے والی صحابیات میں سہلہ کونہ تو مودودی صاحب نے شامل کیا ہے، نہ عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے، حالانکہ عبداللہ بن محمد نے ۲۰، ۱۹ صحابیات کے نام دیے ہیں۔ (۲۰۰)

ابن اسحاق نے سہلہ کو اس فہرست میں شامل کیا ہے جن کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ حبشہ سے مدینہ پہنچے اور جنگ بدر میں شریک ہوئے (۲۰۱) ابن سعد کہتے ہیں کہ انھوں نے دونوں ہجرتوں میں حصہ لیا۔ (۲۰۲)

ہجرت دوم کرنے والی صحابیات رضی اللہ عنہن

☆ ۱۔ حضرت اسماء بنت عمیس شغیہ رضی اللہ عنہا حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ بن ابوطالب

رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنی ہاشم سے۔ حبشہ میں ان کے ہاں محمد، عبداللہ اور عون، تین بچے پیدا ہوئے۔

☆ ۲۔ حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا۔ حضور اکرم رضی اللہ عنہ کی بیوی بیٹی۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ عبداللہ بن محمد نے ان کا نام شامل نہیں کیا۔

☆ ۳۔ حضرت فاطمہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا۔ بنو امیہ بن عبد شمس کے۔ ابو اُحیحہ سعید بن العاص کے بیٹے حضرت عمرو رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنی کنانہ سے

☆ ۴۔ حضرت امینہ بنت خلف رضی اللہ عنہا۔ خالد رضی اللہ عنہ بن سعید بن العاص کی بیوی۔ بنو خزاعہ سے۔ عبداللہ بن محمد نے ان کا نام نہیں لکھا۔

☆ ۵۔ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا۔ ابو سفیان کی بیٹی۔ یہ اپنے شوہر عبید اللہ بن حش کے ساتھ حبشہ گئیں۔ عبید اللہ مرتد ہو گیا اور عیسائی ہو کر مر گیا۔ حضور رسول اکرم رضی اللہ عنہ نے حبشہ میں نجاشی اسمہ رضی اللہ عنہا کے توسط سے ان کو اپنی زوجیت میں لے لیا اور یوں یہ ام المؤمنین بنیں۔

☆ ۶۔ حضرت بروکہ بنت یسار رضی اللہ عنہا۔ حضرت قیس بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ ابوسفیان بن حرب کی آزاد کردہ کنیز۔

☆ ۷۔ حضرت حرمہ بنت عبدالاسود رضی اللہ عنہا۔ ان کا نام ابن حبیب نے حرمہ لکھا ہے، ابو عمر اور طبری نے حرمہ۔ ابوالاعلیٰ مودودی نے ”ام حرمہ“ لکھا ہے جو درست نہیں۔ عبداللہ بن محمد نے ان کے والد کا نام ”عبدالدار“ لکھا ہے جو درست نہیں۔ ہم بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنو خزاعہ سے۔ ان کے ساتھ ان کا بیٹا عمرو اور بیٹی خزیمہ بنت ہم بھی تھیں۔

☆ ۸۔ حضرت رملہ بنت ابی عوف رضی اللہ عنہا۔ مطلب بن اذہر رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنی سہم سے۔ عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے انھیں قبیلہ بنو زہرہ سے بتایا ہے جو غلط ہے۔ عبداللہ نے ان کے والد کا نام ”ابی عون“ لکھا ہے، جو درست نہیں۔ ابن اشیر کے مطابق ان کا نام ابی عوف بن بسرہ بن سعید بن سہم تھا۔ حبشہ میں رملہ کے ہاں عبداللہ بن

مطلب پیدا ہوئے۔ ابنِ اشیر کہتے ہیں کہ عبداللہ پہلے آدمی ہیں جو اسلام میں اپنے والد کے وارث ہوئے۔

☆ ۹۔ حضرت ریح بنت الحارث رضی اللہ عنہا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ماموں زاد بھائی حارث بن خالد بن عمر کی بیوی۔ بنی تیم سے۔ ان کے ہاں حبشہ میں موسیٰ بن حارث پیدا ہوا۔

☆ ۱۰۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا۔ حضور اکرم ﷺ کے دودھ شریک اور پھوپھی زاد بھائی حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنی مخزوم سے۔ ان کے ہاں حبشہ میں زینب پیدا ہوئی۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بعد میں اُمّ المؤمنین ہونے کا شرف حاصل ہوا۔

☆ ۱۱۔ حضرت فاطمہ بنت مجمل عامرہ رضی اللہ عنہا۔ خطاب بن حارث رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ یہ اپنے خاوند اور دونوں بیٹوں محمد اور حارث کے ساتھ حبشہ گئیں۔

☆ ۱۲۔ حضرت کعبہ بنت یسار رضی اللہ عنہا۔ خطاب بن حارث رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ ابی نجرۃ کی بہن۔ لازدی، ابنِ اشیر، ابنِ سعد، عبداللہ بن محمد اور معین الدین ندوی نے ان کا نام ”خطاب“ لکھا ہے (۲۰۴) لیکن ابوالاعلیٰ مودودی نے خطاب (جو درست نہیں)۔ ابنِ سعد کہتے ہیں کہ خطاب بن حارث حبشہ ہی میں فوت ہو گئے تھے اور کعبہ کو دو کشٹیوں میں سے ایک میں لایا گیا۔ ابنِ سعد کے نزدیک ان کی اولاد میں ”محمد“ تھے جبکہ معین الدین ندوی نے لکھا ہے کہ یہ ”مع اپنے بچوں کے حبشہ گئے تھے۔“

☆ ۱۳۔ حضرت حنفہ رضی اللہ عنہا۔ حضرت جُناہ بن سفیان رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ جابر و جنادہ اور شرجیل کی ماں۔

☆ ۱۴۔ حضرت اُمّ عبداللہ لیلیٰ بنت ابی شمر رضی اللہ عنہا۔ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ بنی عدی سے۔ عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے ۲۰۱۹ھ میں حنفہ کی قبر سے دی ہے لیکن اس میں لیلیٰ کا نام نہیں ہے۔ ان کے بارے میں ابنِ اشیر نے لکھا ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا لیکن دوسری روایت میں ہے کہ لیلیٰ پہلی خاتون ہیں جو مدینے میں مہاجر کی حیثیت سے داخل ہوئیں۔ انھوں نے حبشہ اور مدینہ کو دونوں

ہجرتیں کیں اور دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز ادا کی۔

مآسین عموماً ”جھوٹ مٹوٹ بچے کو کسی چیز کا لالچ دے کر بلاتی ہیں یا کوئی کام کروالیتی ہیں لیکن اس سلسلے میں حضور اکرم ﷺ نے سخت منہائی کی ہے۔ وہ حدیث انھی لیلیٰ سے مروی ہے۔ ایک بار انھوں نے اپنے بیٹے عبداللہ کو بلایا کہ آؤ میں تمھیں کچھ دوں۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم اسے کیا دوگی؟ عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ کھجور۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اسے کچھ نہ دیتیں تو میں تمھیں جھوٹا کہتا۔ (۲۰۴)

☆ ۱۵۔ حضرت اُمّ کلثوم بنت سہیل رضی اللہ عنہا۔ سہیل بن عمرو کی بیٹی۔ حضور ﷺ کی پھوپھی بہ بنت عبدالمطلب کے بیٹے حضرت ابوسہ بن ابی رُحیم کی بیوی۔

☆ ۱۶۔ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا۔ حضرت سکران بن عمرو رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ موسیٰ بن عقبہ کی روایت کے مطابق سکران حبشہ ہی میں فوت ہو گئے تھے لیکن ابنِ اسحاق کہتے ہیں کہ مکہ میں آکر فوت ہوئے۔ ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ نے اُمّ المؤمنین ہونے کا شرف پایا۔

☆ ۱۷۔ حضرت عمرہ بنت السعدی رضی اللہ عنہا۔ حضرت سودہ کے بھائی مالک بن زمعہ کی بیوی۔ بعض لوگوں نے ان کا نام ”عمیرہ“ لکھا ہے۔ ”أسد الغابہ“ کے ترجمے میں غلطی سے حضرت مالک بن زمعہ کا نام ”مالک بن ربیعہ“ لکھا ہے۔ (۲۰۵)

☆ ۱۸۔ حضرت حرمہ بنت مالک رضی اللہ عنہا۔ عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے انھیں سو۔ بط بن عبدالدار کی بیوی لکھا ہے اور فرست ابنِ اسحاق کے حوالے سے مرتب کی ہے لیکن سیرت ابنِ اسحاق میں سو۔ بط کے والد کا نام سعد لکھا ہے جو بنی عبدالدار سے تھے۔ اور حرمہ بنت مالک کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ ابوالاعلیٰ مودودی نے بھی سو۔ بط بن سعد ہی لکھا ہے لیکن سیرت ابنِ اسحاق کے ترجمے (از رفیع اللہ شہاب) میں سو۔ بط کا نام ”سو۔ بط“ لکھا جو غلط ہے اور نور الہی ایڈووکیٹ کے ترجمے (مشولہ نقوش)۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۱۱ میں سو۔ بط بن خزیمہ درج ہے۔ کچھ پتا نہیں چلتا کہ عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے

”حرملہ بنت مالک“ کو ہجرت حبشہ میں کیسے شامل کر لیا ہے۔ ابن اثیر نے اس نام کی کسی صحابیہ کا ذکر نہیں کیا۔

☆ ۱۹۔ حضرت خرمیہ بنت جهم رضی اللہ عنہا۔ ابن اثیر نے انھیں لڑکی لکھا ہے اور کہا ہے کہ انھوں نے اپنے والدین کے ساتھ ہجرت کی۔ عبداللہ بن محمد بھی انھیں لڑکی سمجھتے ہیں۔ لیکن جب مہاجرین ہجرت دوم کا ”میزان“ کرتے ہیں تو انھیں نہیں گنتے۔ ابن اسحاق اور مورودی نے انھیں بیٹا لکھا ہے۔

☆ ۲۰۔ ۲۲۔ فاطمہ عائشہ اور زینب (رضی اللہ عنہن) عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نے ان کا ذکر ان الفاظ میں اکثاظ کر کیا ہے۔ ”فاطمہ عائشہ زینب اور عمرو بن عثمان بن عمرو یہ بنو تیم سے تعلق رکھتے ہیں۔“ کچھ پتا نہیں کہ انھوں نے یہ نام کہاں سے لیے ہیں۔ ہجرت حبشہ دوم کے مہاجرین کے جو نام سیرت سرور عالم ﷺ میں ہیں ان میں بنی تیم کے حارث بن خالد ان کی بیوی ریطہ اور عمرو بن عثمان کے تین نام ہیں۔

ہجرت دوم کرنے والے صحابہؓ

☆ ۱۔ حضرت جعفر بن ابوطالب رضی اللہ عنہ۔ بنی ہاشم سے (البیہ اسماء بنت عیسٰیؓ ہمراہ تھیں)۔

☆ ۲۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔ بنی امیہ سے (البیہ حضرت رقیہؓ ساتھ تھیں) ابن تیم ان کی شمولیت کو وہم قرار دیتے ہیں۔

☆ ۳۔ حضرت عمرو بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہ۔ ابواُیجہ سعید کے بیٹے (البیہ فاطمہؓ بنت صفوان ساتھ تھیں)۔

☆ ۴۔ حضرت خالد بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہ (البیہ اُمیہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۵۔ حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ۔ بنی غنم سے۔ اُمّ المؤمنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے بھائی

☆ ۶۔ عبید اللہ بن جحش۔ عبداللہ کا بھائی۔ جو حبش میں عیسائی ہو کر مرّا (ہجرت کرتے وقت

البیہ ام حبیبہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۷۔ حضرت قیس بن عبداللہ رضی اللہ عنہ۔ بنی اسد بن خرمیہ سے (البیہ برکہ بنت یسارؓ ساتھ تھیں)

☆ ۸۔ حضرت معقیب بن ابی فاطمہ رضی اللہ عنہ۔ قبیلہ دوس سے

☆ ۹۔ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ۔ بنی عبد شمس بن عبد مناف سے۔

☆ ۱۰۔ حضرت عتبہ بن غزوآن رضی اللہ عنہ۔ بنی قیس بن عیلان سے

☆ ۱۱۔ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ۔ اُمّ المؤمنین حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے۔ بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قحس سے

☆ ۱۲۔ حضرت اسود بن نوفل بن خویلد رضی اللہ عنہ۔ حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے۔ حضرت زبیر بن عوام کے چچا زاد بھائی۔

☆ ۱۳۔ حضرت یزید بن زمعہ بن اسود بن مطلب رضی اللہ عنہ۔ بنی اسد بن عبد العزیٰ سے

☆ ۱۴۔ حضرت عمرو بن اُمیہ بن حارث رضی اللہ عنہ۔ بنی اسد بن عبد العزیٰ سے

☆ ۱۵۔ حضرت غلب بن عیر بن وہب رضی اللہ عنہ۔ حضور اکرم ﷺ کی پھوپھی اروی بنت عبدالمطلب کے صاحبزادے۔ بنی عبد بن قصی سے۔ ابن اسحاق نے ان کے والد کا نام عیر کے بجائے ”عمرو“ لکھا ہے یہ حبشہ سے مدینہ آئے اور عبداللہ بن سلمہ مجملانی کے مہمان ہوئے تھے۔

☆ ۱۶۔ حضرت مصعب بن عیر بن ہاشم رضی اللہ عنہ۔ بنی عبدالدار بن قصی سے

☆ ۱۷۔ حضرت سوہب بن سعد رضی اللہ عنہ۔ بنی عبدالدار بن قصی سے

☆ ۱۸۔ حضرت جهم بن قیس رضی اللہ عنہ۔ بنی عبدالدار بن قصی سے (البیہ حرملہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۱۹۔ حضرت عمرو بن جهم بن قیس رضی اللہ عنہ۔

☆ ۲۰۔ حضرت خزیمہ بن جهم رضی اللہ عنہ۔ ابن اسحاق نے انھیں جهم بن قیس کا بیٹا لکھا ہے، ابن اثیر نے بیٹی۔ مودودی نے ابن اسحاق کی تقلید کی ہے، عبد اللہ بن محمد نے ابن اثیر کی۔

☆ ۲۱۔ ابو الروم بن عمیر بن ہاشم رضی اللہ عنہ۔ حضرت مصعب بن عمیرؓ کے بھائی

☆ ۲۲۔ حضرت فراس بن خربن حارث رضی اللہ عنہ۔

☆ ۲۳۔ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ۔ بنی زہرہ سے

☆ ۲۴۔ حضرت عامر بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے بھائی

☆ ۲۵۔ حضرت مطلب بن ازہر رضی اللہ عنہ۔ بنی زہرہ سے (الہیہ رملہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۲۶۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ قبیلہ ہذیل سے

☆ ۲۷۔ حضرت عقبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے بھائی

☆ ۲۸۔ حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ۔ ان کے والد کا نام عمرو تھا لیکن انھیں اسود

بن عبد۔ غوث نے انھیں بیٹا بنایا تھا، اس لیے ابن اسود کہلاتے تھے

☆ ۲۹۔ حضرت حارث بن خالد رضی اللہ عنہ۔ بنی تیم سے۔ حضرت ابو بکرؓ کے ماموں زاد

بھائی۔ (الہیہ رملہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۳۰۔ حضرت عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہ۔ بنی تیم سے۔ حضرت طلحہؓ کے چچا

☆ ۳۱۔ حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ۔ حضور ﷺ کے چھوٹی بیٹی زینبؓ کے چچا اور رضاعی

بھائی۔ بنی مخزوم سے (الہیہ حضرت اُمّ سلمہؓ ساتھ تھیں، جنھیں بعد میں امّ المؤمنین بننے کا

شرف حاصل ہوا)

☆ ۳۲۔ حضرت ثمال بن عثمان رضی اللہ عنہ، بنی مخزوم سے۔ عقبہ بن ربیعہ کے بھانجے۔

☆ ۳۳۔ حضرت جبّار بن سفیان رضی اللہ عنہ۔ بنی مخزوم سے

☆ ۳۴۔ حضرت عبد اللہ بن سفیان رضی اللہ عنہ، حضرت جبّارؓ کے بھائی۔

☆ ۳۵۔ حضرت ہشام بن ابو حذیفہ بن مغیرہ رضی اللہ عنہ۔

☆ ۳۶۔ حضرت سلمہ بن ہشام بن مغیرہ رضی اللہ عنہ۔ (ابو جہل کے بھائی)

☆ ۳۷۔ حضرت عیّاش بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ۔ (ابو جہل کے بھائی)

☆ ۳۸۔ حضرت مجتبّ بن عوف رضی اللہ عنہ۔ بنی خزاعہ سے

☆ ۳۹۔ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ۔ بنی نجّ سے۔ حضرت عمرؓ کے برادر

نسبی۔

☆ ۴۰۔ حضرت سائب بن عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ۔

☆ ۴۱۔ حضرت قدامہ بن مظعون رضی اللہ عنہ۔ حضرت عثمانؓ بن مظعونؓ کے بھائی

☆ ۴۲۔ حضرت عبد اللہ بن مظعون رضی اللہ عنہ، عثمانؓ و قدامہؓ کے بھائی

☆ ۴۳۔ حضرت حاطب بن حارث رضی اللہ عنہ۔ بنی نجّ سے۔ (الہیہ قاطمہؓ ساتھ

تھیں)

☆ ۴۴۔ حضرت محمد بن حاطب بن حارث رضی اللہ عنہ۔

☆ ۴۵۔ حضرت حارث بن حاطب بن حارث رضی اللہ عنہ۔

☆ ۴۶۔ حضرت خطاب بن حارث رضی اللہ عنہ۔ حاطب بن حارثؓ کے بھائی (الہیہ

کلبہ رضی اللہ عنہما ساتھ تھیں)

☆ ۴۷۔ حضرت سفیان بن معمر رضی اللہ عنہ۔ بنی نجّ سے

☆ ۴۸۔ حضرت جابر بن سفیان بن معمر رضی اللہ عنہ۔

☆ ۴۹۔ حضرت جُنادہ بن سفیان بن معمر رضی اللہ عنہ (حضرت سفیانؓ کی الہیہ، جابر و

جُنادہ کی ماں حسہؓ ساتھ تھیں)

☆ ۵۰۔ حضرت مُربیل بن حسہ رضی اللہ عنہ۔ حضرت حسہ رضی اللہ عنہا کے دوسرے

شوہر سے بیٹے۔ بنی غوث بن مرّے۔

☆ ۵۱۔ حضرت عثمان بن ربیعہ بن ابہان رضی اللہ عنہ

☆ ۵۲۔ حضرت خُنیس بن حُذافہ رضی اللہ عنہ۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے

داماد۔ اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پہلے شوہر۔ بنی سہم سے

☆ ۵۳۔ حضرت عبد اللہ بن حارث رضی اللہ عنہ

☆ ۵۴۔ حضرت ہشام بن عاص بن وائل رضی اللہ عنہ۔ حضرت عمرو بن العاص کے بھائی۔

☆ ۵۵۔ حضرت قیس بن حذافہ رضی اللہ عنہ۔

☆ ۵۶۔ حضرت ابو قیس بن حارث رضی اللہ عنہ

☆ ۵۷۔ حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ

☆ ۵۸۔ حضرت حارث بن حارث بن قیس رضی اللہ عنہ۔

☆ ۵۹۔ حضرت معمر بن حارث بن قیس رضی اللہ عنہ۔

☆ ۶۰۔ حضرت بشر بن حارث بن قیس رضی اللہ عنہ۔

☆ ۶۱۔ حضرت سعید بن عمرو رضی اللہ عنہ۔ بنی قسیم سے۔ حضرت بشر بن حارث رضی اللہ عنہ کے مال جائے بھائی۔

☆ ۶۲۔ حضرت سعید بن حارث بن قیس رضی اللہ عنہ

☆ ۶۳۔ حضرت سائب بن حارث بن قیس رضی اللہ عنہ

☆ ۶۴۔ حضرت عمیر بن ثباب رضی اللہ عنہ

☆ ۶۵۔ حضرت حمید بن الجوزہ رضی اللہ عنہ۔ بنی زبید سے۔

☆ ۶۶۔ حضرت معمر بن عبداللہ بن فضلہ رضی اللہ عنہ۔ بنی عدی سے

☆ ۶۷۔ حضرت عروہ بن عبدالعزیٰ رضی اللہ عنہ۔ بعض نے عروہ بن ابی اثاثہ بن عبدالعزیٰ لکھا ہے۔

☆ ۶۸۔ حضرت عدی بن خلد رضی اللہ عنہ۔ بنی عدی سے

☆ ۶۹۔ حضرت نعمان بن عدی بن خلد رضی اللہ عنہ

☆ ۷۰۔ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ۔ بنی عزیٰ بن وائل سے۔ خطاب نے ان کو بیٹا بنا رکھا تھا (الابیہ لیلیٰ بنت ابی شیمہ ساتھ تھیں)

☆ ۷۱۔ حضرت ابو ہریرہ بن ابی رعمہ رضی اللہ عنہ۔ بنی عامر بن لوی سے حضور اکرم ﷺ کی چچو پھی تہ بنت عبدالملک کے بیٹے (الابیہ اُم کلثوم ساتھ تھیں)

☆ ۷۲۔ حضرت عبداللہ بن محمد رضی اللہ عنہ۔ بنی عامر بن لوی سے

☆ ۷۳۔ حضرت عبداللہ بن سمیل بن عمرو رضی اللہ عنہ

☆ ۷۴۔ حضرت سلط بن عمرو رضی اللہ عنہ۔ حضرت سمیل بن عمرو رضی اللہ عنہ کے بھائی۔

☆ ۷۵۔ حضرت سکران بن عمرو رضی اللہ عنہ۔ (الابیہ حضرت سوہہ ساتھ تھیں جو بعد میں ام المومنین بنیں)

☆ ۷۶۔ حضرت مالک بن زمعہ رضی اللہ عنہ۔ حضرت سوہہ رضی اللہ عنہ کے بھائی (الابیہ عمرو بنت السدیٰ ساتھ تھیں)

☆ ۷۷۔ حضرت حاطب بن عمرو رضی اللہ عنہ۔ بعض نے ابو حاطب لکھا ہے۔

☆ ۷۸۔ حضرت سعد بن خولہ رضی اللہ عنہ۔ یعنی تھے۔

☆ ۷۹۔ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ۔ بنی حارث بن قمر سے

☆ ۸۰۔ حضرت سمیل بن بیضار رضی اللہ عنہ۔

☆ ۸۱۔ حضرت عمرو بن ابی سرح رضی اللہ عنہ۔

☆ ۸۲۔ حضرت عیاض ابن زہیر رضی اللہ عنہ۔ بعض نے ان کے بجائے ربیعہ بن بلال رضی اللہ عنہ کا نام لکھا ہے۔

☆ ۸۳۔ حضرت عمرو بن حارث بن زہیر رضی اللہ عنہ۔

☆ ۸۴۔ حضرت عثمان بن عبد غنم بن زہیر رضی اللہ عنہ۔

☆ ۸۵۔ حضرت سعد بن عبد قیس رضی اللہ عنہ۔ بعض نے ان کا نام سعید لکھا ہے۔

☆ ۸۶۔ حضرت حارث بن عبد قیس رضی اللہ عنہ

☆ ۸۷۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ۔ ابن عبدالبر نے انھیں اس ہجرت میں شامل گردانا ہے۔ ابن اسحاق مشکوک ہیں کہ پتا نہیں یہ شامل تھے یا نہیں۔ البتہ واقدی اور ابن عقبہ لکھتے ہیں کہ یہ شامل نہیں تھے (۲۰۵۔ الف)

جبشہ کے لیے کفار کا وفد

جب سو سے زیادہ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) جبشہ پہنچ گئے تو میں سمجھتی ہوں

کہ کفار نے ان پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑنے کی غرض سے نہیں، اس نقطہ نظر سے ان کا پیچھا کیا کہ اگر یہ حبشہ میں ایک نیک دل عیسائی بادشاہ کی حکومت میں آرام چین سے رہے تو جلد یا بدیر اپنے آپ کو مضبوط کر کے ہمارے لیے مشکلات پیدا کر دیں گے۔ یوں انھوں نے دشمن اسلام ہوتے ہوئے ہجرت کی غرض و غایت کو جان لیا اور اس کے ازالے کی کوشش کی۔ لیکن ہمارے سیرت نگار آج تک ظلم اور مظلومیت کے حوالوں سے باہر نہیں نکلے۔

بہر حال کفار مکہ نے دو افراد پر مشتمل ایک وفد نجاشی احمد / اسمم کے پاس بھیجا تاکہ اس کی خدمت میں تحفے تحائف پیش کر کے مسلمانوں کی مکہ کو واپسی کا اہتمام کیا جائے۔ عمرو بن عاص پر تو تمام سیرت نگار متفق ہیں (۳۰۵-ب) لیکن وفد کے دو سرب رکن کے بارے میں آراء مختلف ہیں۔ ابن اسحاق، ابن ہشام، طبری، قسطلانی، ابوالاعلیٰ مودودی، مصباح الدین شکیل اور محمد اوریس کاندھلوی لکھتے ہیں کہ وفد کا دوسرا رکن عبداللہ بن ابی ربیعہ مخزومی (ابو جہل کا ماں جلیا بھائی) تھا۔ (۳۰۶) شبلی نعمانی، صفی الرحمن مبارکپوری، ڈاکٹر نصیر احمد ناصر اور جعفر سبحانی دوسرے آدمی کا نام "عبداللہ بن ربیعہ" لکھتے ہیں (۲۰۷) عمرو بن زبیر، عبدالرحمن ابن جوزی، محمد باقر مجلسی، عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب، معین واعظ کاشفی اور پیر محمد کرم شاہ "عمارہ بن ولید" کو دوسرا آدمی مانتے ہیں۔ (۲۰۸) اگرچہ کاشفی نے "ایک اور روایت" اور پیر محمد کرم شاہ نے ابن ہشام کے حوالے سے اور بعد میں حضرت ام سلمہ کی روایت میں عبداللہ بن ابی ربیعہ کا نام بھی لکھ دیا ہے۔ حیات القلوب میں "ذمہ عمارہ" لکھا ہے اور ظفر حسن امروہوی نے "عبداللہ بن ربیعہ" لکھنا چاہا ہے لیکن "عبداللہ بن امیہ" لکھ دیا ہے۔ (۲۰۹)

یعقوبی نے بھی عمارہ بن ولید مخزومی کو کفار مکہ کے وفد کا دوسرا رکن لکھا ہے۔ (۲۱۰) جعفر شاہ پھلواری نے اس اختلاف کو یوں حل کیا ہے "طبرانی اور بزار نے عبداللہ بن ربیعہ کی بجائے عمارہ بن ولید کا نام لکھا ہے۔ ممکن ہے دونوں ہوں۔"

(۲۱۰-الف) مگر درست یہی ہے کہ وہ عبداللہ بن ابی ربیعہ تھا۔ ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں: "بہت سے لوگوں نے عبداللہ بن ربیعہ لکھا ہے لیکن ابن ہشام نے بن ابی ربیعہ لکھا ہے۔ یہ حضرت عیاش بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ کا سگا بھائی تھا (۲۱۱) علامہ عبدالحی کستانی اپنی تالیف "التراویب الاداریہ" میں لکھتے ہیں کہ حارث بن عبداللہ بن ابی ربیعہ تابعین میں سے تھے اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی خلافت کے زمانے میں بصرہ کے گورنر تھے۔ ان کی والدہ حبشہ کی تھیں اور نصرانی تھیں... (۲۱۲) اس سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے کہ عبداللہ بن ابی ربیعہ کا حبشہ سے کوئی تعلق تھا اور رہا۔ اگرچہ شاہ معین الدین ندوی نے حارث بن عبداللہ بن ابی ربیعہ کا ذکر تابعین میں نہیں کیا۔ (۲۱۳)

وفد کفار کی کاوش

کفار کے دو مخزومی (عمرو بن العاص اور عبداللہ بن ابی ربیعہ) نے حبشہ پہنچ کر پہلے ہر بپ اور رئیس کی خدمت میں حاضری دی، تحائف پیش کیے اور انھیں اپنا ہمنوا بنایا۔ ان سے اپنی امداد کا وعدہ لینے کے بعد بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سجدہ کیا، تحائف پیش کیے (۲۱۴) ابن ہشام نے لکھا ہے کہ مکہ کا بڑا تحفہ چڑھا تھا۔ مسند احمد میں ہے کہ یہی تحفے عمائد سلطنت کو اور بادشاہ کو پیش کئے گئے تھے۔ (۲۱۵) ابن اسحاق اور احمد بن حنبل نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہ (جو اس وقت حضرت ابو سلمہ کی بیوی تھیں) بعد میں ام المؤمنین بننے کا شرف پایا کی روایت نقل کی ہے کہ وفد کفار نے نجاشی کو بیش قیمت نذرانے دینے کے بعد کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادان نوجوان بھاگ کر آپ کے ہاں آ گئے ہیں اور قوم کے اشراف نے ہمیں آپ کے پاس ان کی واپسی کی درخواست کرنے کے لیے بھیجا ہے۔ یہ لڑکے ہمارے مذہب سے بھی نکل گئے ہیں اور آپ کے دین میں بھی داخل نہیں ہوئے بلکہ انھوں نے ایک نرالا دین نکال لیا ہے۔ (۲۱۶)

عمرو ابن العاص جب بادشاہ کی خدمت میں عرض داشت پیش کرنے سے فارغ ہوا تو عیسائی پادریوں اور شہوں نے ان کی تائید کی لیکن بادشاہ (احمد نجاشی) نے صحابہ کرام کو

بلا بھیجا۔ ماجرین حبشہ نے حضرت جعفر طیارؓ کو اپنا نمائندہ مقرر کیا۔ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ جب حضرت جعفرؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ دربار میں تشریف لے گئے تو انھوں نے شاہی آداب کے مطابق بادشاہ کو سجدہ نہیں کیا بلکہ سر اٹھائے ہوئے اسے سلام کہا۔ جب بادشاہ نے اس سلسلے میں استفسار کیا تو حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے فرمایا:

”ہم اللہ کے بغیر اور کسی کو سجدہ نہیں کیا کرتے۔ ہمارے رسول کریم ﷺ نے ہمیں بتایا ہے کہ اہل جنت جب ایک دوسرے سے ملاقات کرتے ہیں تو وہ اسی طرح ایک دوسرے کو سلام کہتے ہیں۔“ (۲۱۷)

اس واقعے کی روایت حضرت اُمّ سلمہؓ نے کی ہے جسے سیرت ابن اسحاق اور مسند احمد کے علاوہ بہت سی کتابوں نے نقل کیا ہے۔ ایک روایت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہے جسے طبرانی اور احمد بن حنبل نے لکھا ہے۔ ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت نقل کی ہے (بعض لوگوں نے انھیں بھی مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والوں میں شمار کیا ہے) لیکن صحیح ہے کہ انھوں نے مکہ سے ہجرت نہیں کی تھی بلکہ پہلے وہ مکہ میں آکر مسلمان ہوئے، پھر یمن میں واپس جا کر اسلام کی اشاعت کی۔ اس کے بعد اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے ساتھ جن کی تعداد ۵۲، ۵۳ بتائی جاتی ہے، ایک کشتی میں یمن سے روانہ ہوئے، مگر ہواؤں نے ان کی کشتی کو حبشہ کے ساحل پر لا ڈالا۔ اس طرح وہ ماجرین حبشہ سے جا ملے (۲۱۸) ایک روایت ابن عساکر اور طبرانی نے عبداللہ بن جعفر کے حوالے سے خود حضرت جعفر طیارؓ سے نقل کی ہے۔

نجاشی نے مسلمانوں سے پوچھا کہ وہ کیسا دین ہے جس کے لیے تم نے اپنا آبائی مذہب بھی چھوڑ دیا، میرا دین بھی قبول نہیں کیا اور کسی اور مذہب کو بھی اختیار نہیں کیا؟

حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی دربارِ نجاشی میں تقریر

حضرت اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ابن اسحاق نے حضرت جعفرؓ کی وہ تقریر نقل کی ہے جو انھوں نے بادشاہ کے جواب میں اپنے موقف کی وضاحت میں کی۔ حضرت جعفرؓ نے فرمایا:

”اے بادشاہ! ہم ایک جاہلیت میں پڑی ہوئی قوم تھے۔ بت پوجتے تھے، مزار کھاتے تھے، فحش کام کرتے تھے، قلعہ رچی کرتے تھے۔ ہمسائیگی اور عہد و لمان کا پاس کرنے میں بُرا رویہ رکھتے تھے۔ اور ہم میں سے طاقتور کمزور کو کھائے جاتا تھا۔ ہم اسی حال پر تھے کہ اللہ نے ہماری طرف خود ہم میں سے ایک رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) بھیجا جس کے نسب، جس کی صداقت جس کی امانت اور جس کی پاک دامنی کو ہم جانتے تھے۔ اس نے ہمیں اللہ کی طرف بلایا کہ ہم اس کی توحید کے قائل ہوں اور اسی کی عبادت کریں۔ اور ان پتھروں اور بتوں کو چھوڑ دیں جن کی عبادت ہم اور ہمارے باپ دادا کرتے تھے۔ اس نے ہمیں راست گوئی، امانت داری، صلہ رحمی، ہمسائیگی اور عہد و لمان کی پاسداری کا اور حرام افعال اور خوں ریزی سے باز رہنے کا حکم دیا۔ ہم کو فواحش سے، جھوٹ سے، مالِ یتیم کھانے سے، پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانے سے روکا۔ ہمیں صرف خدائے واحد کی عبادت کرنے اور کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک نہ کرنے کی تلقین کی اور ہمیں نماز پڑھنے، زکوٰۃ دینے اور روزہ رکھنے کی ہدایت کی۔ پس ہم نے اس کی تصدیق کی اور اس پر ایمان لائے۔ اور جو کچھ وہ اللہ کی طرف سے لایا تھا، اس میں اس کی پیروی کی۔ ہم نے صرف اللہ کی عبادت کی اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کیا۔ جس چیز کو اس نے ہم پر حرام کر دیا، اسے ہم نے حرام کیا اور جس کو اس نے ہمارے لیے حلال کر دیا، اسے ہم نے حلال کیا۔ اس پر ہماری قوم ہم پر ٹوٹ پڑی۔ اس نے ہم کو عذاب دیے اور دین کے معاملے میں ہم پر ظلم توڑے تاکہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے بتوں کی طرف پھیر دے۔ اور ہم ان تمام خباثت کو پھر سے حلال کر لیں جنہیں پہلے حلال کیے ہوئے تھے۔ آخر کار جب انھوں نے ہم پر سختی کی اور ظلم ڈھلایا اور ہماری زندگی تنگ کردی اور ہمارے دین کے راستے میں حائل ہو گئے تو ہم آپ کے ملک کی طرف نکل آئے۔ اور دوسرے کے بجائے آپ کے ہاں آنا پسند کیا اور آپ کی پناہ لینی چاہی، اس امید پر کہ اے بادشاہ! آپ کے ہاں ہم پر ظلم نہ ہو گا۔“ (۲۱۹)

نجاشی نے کہا، جو کلام الہی تمہارے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اترا ہے، کہیں

سے پڑھو۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے سورہٴ مریم کی چند آیتیں پڑھیں (۲۲۰) نجاشی پر رقت طاری ہوئی اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ پھر کہا۔ خدا کی قسم! یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں۔ یہ کہ کرسفرائے قریش سے کہا، تم واپس جاؤ۔ میں ان مظلوموں کو ہرگز واپس نہ دوں گا۔ (۲۲۱)

جب کفار قریش کے سفیر خائب و خاسر دربار سے نکلے تو عمرو بن العاص نے اپنے ساتھی عبد اللہ ابن ابی ربیعہ سے کہا، کل میں ان کے بارے میں ایسی چال چلوں گا، جو ان کی جڑیں اکھیڑ کر رکھ دے گی۔ دوسرے دن بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھا تو عمرو نے آگے بڑھ کر اسے کہا، جہاں پناہ! یہ عیسیٰ بن مریم کے حق میں بڑی نازیبا باتیں کرتے ہیں۔ بادشاہ کی طلبی پر حضرت جعفر رضی اللہ عنہ دربار میں تشریف لائے تو نجاشی نے سوال پوچھا کہ عیسیٰ بن مریم کے بارے میں تم کیا کہتے ہو؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم وہی کہتے ہیں جو ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں بتایا ہے۔ حضرت عیسیٰ اللہ کے بندے، اللہ کے رسول، اللہ کی روح اور اس کا کلمہ ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے کنواری اور عبادت گزار مریم کے اندر ڈالا ہے۔ ”مستدرک حاکم میں ہے کہ یہ سن کر نجاشی نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا، وہاں سے ایک ٹکا (اور بعض لکھتے ہیں کہ ایک مسواک کا ایک ریشہ) اٹھایا اور کلمہ بخدا جو کچھ تم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہا ہے، وہ اس ٹکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔

مسند احمد کے حوالے سے سیرت ابن کثیر میں ہے کہ نجاشی نے مسلمانوں کو خطاب کرتے ہوئے کہا۔ ”میں تمہیں خوش آمدید کہتا ہوں اور جس ہستی کے پاس سے تم آئے ہو، اسے بھی مرحبا کہتا ہوں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں۔ یہ وہی ہیں جن کا ذکر ہم انجیل میں پاتے ہیں۔ یہ وہی رسول ہیں جن کی آمد کا مشرہ عیسیٰ بن مریم نے دیا تھا۔ میرے ملک میں جہاں چاہو، قیام کرو۔ خدا کی قسم! اگر مجھے حکومت کی مجبوریاں نہ ہوتیں تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کفش بردار بنتا اور انھیں وضو کرانے کی سعادت حاصل کرتا۔“ (۲۲۲) بعض اہل سیر کا خیال ہے

کہ نجاشی اس موقع پر مسلمان نہیں ہو گئے تھے۔ یہ بعد کا واقعہ ہے۔

سُفرائے قریش سے مکالمہ

عمرو بن زبیر راوی لکھتے ہیں کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے نجاشی سے کہا کہ میں سُفرائے قریش سے کچھ سوال کرنا چاہتا ہوں۔ بادشاہ کی اجازت سے انھوں نے پوچھا کہ کیا ہم کسی کے غلام ہیں جو اپنے آقاؤں سے بھاگ کر آئے ہیں؟ عمرو نے جواب دیا کہ نہیں، بلکہ آزاد اور شریف ہو۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا ہم کسی کا خون کر کے بھاگے ہیں؟ اس کا جواب بھی ”نہیں“ کی صورت میں ملا۔ پھر انھوں نے دریافت کیا کہ کیا ہم کسی کا مال لے کر فرار ہوئے ہیں؟ عمرو نے کہا، ایسا بھی نہیں۔ (۲۲۳)

اس صورت میں ایک عادل بادشاہ کا یہی رویہ ہو سکتا تھا جو نجاشی احمد (اصم) نے اختیار کیا۔ اس نے مسلمانوں کو امن و سکون سے رہنے کی اجازت دی اور سُفرائے قریش کو بے نیل مرام واپس مکہ کو لوٹا پڑا۔ طبری اور شاید ان کے تفسیر میں شیخ محمد رضا (مصری) نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی تقریر کا ذکر ہی نہیں کیا۔

تقریر میں نماز، روزے اور زکوٰۃ کا ذکر

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ حضرت ابوالساکین (۲۲۴) حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کے خطاب (بدربار نجاشی) میں نماز، روزے اور زکوٰۃ کا ذکر آیا ہے۔ عبدالرؤف دانا پوری لکھتے ہیں کہ ”اس وقت نماز دو وقت کی فرض تھی: خلی اور عصر۔ لیکن صوم اور زکوٰۃ اُس وقت فرض نہ تھا بلکہ وہ بہت پیچھے ہجرت کے بعد مدینہ میں فرض ہوا۔ مگر حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ صوم نافلہ اور زکوٰۃ نافلہ کی تعلیم حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) اس وقت بھی دیتے تھے۔“ (۲۲۵)

اس موضوع پر محمد جعفر شاہ پھلواری نے تفصیلی گفتگو کی ہے۔ میں سمجھتی ہوں کہ قارئین محترم کے لیے اس سے آگاہی ضروری ہے۔ لکھتے ہیں۔ ”جناب جعفر رضی اللہ عنہ

کی اس تقریر میں جو انھوں نے نجاشی کے دربار میں کی تھی، نماز اور زکوٰۃ ادا کرنے کے حکم کا بھی ذکر ہے (بعض روایات میں روزے کا بھی ذکر ہے) سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت تو ہجرت مدینہ کے بعد سن ۲ ہجری کے لگ بھگ نازل ہوئی تھی۔ پھر یہ کون سی زکوٰۃ ہے جس کا جعفر طیارؓ ذکر کر رہے ہیں؟ پھر یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ کئی آیات میں دس بارہ جگہ زکوٰۃ کی ترغیب موجود ہے۔ مثلاً "قد افلح المومنون... وھم للزکوٰۃ فاعلون وغیرہ۔" حکم تو کسی کی آیت میں نہیں مگر بڑی زور دار ترغیبات موجود ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کس قسم کی زکوٰۃ تھی جس کا کئی جگہ کی آیات میں ذکر ہے اور جس کا جناب جعفرؓ اپنی تقریر میں ذکر فرما رہے ہیں، ظاہر ہے کہ یہاں زکوٰۃ کی وہ نوعیت نہ تھی جو مدنی زندگی میں متعین ہوئی۔

مدنی زندگی میں اس کی نوعیت یہ رکھی گئی کہ اتنے سونے میں اتنی زکوٰۃ، اتنی چاندی میں اتنی، اتنے اونٹوں، گایوں اور بکریوں میں اتنی پیداوار میں اتنی زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے اور اس میں بھی فلاں فلاں شرطیں ہیں۔ یہ تفصیلات نہ قرآن میں ہیں اور نہ مکی زندگی میں تھیں، اس کے باوجود وہ بھی زکوٰۃ ہی تھی اور جو تفصیلات مدنی زندگی میں آنے کے بعد احادیث سے معلوم ہوتی ہیں، وہ بھی زکوٰۃ ہی ہے۔

یقینی بات ہے کہ مکی زندگی میں زکوٰۃ کا سٹم کچھ اور ہو گا اور مدنی زندگی میں اس کا نظام کچھ اور ہو گیا۔ لیکن زکوٰۃ دونوں ہی کو کہا گیا۔ نماز کے متعلق بھی یہی بیان کیا جاتا ہے کہ نماز پنج گانہ ہجرت سے ایک سال قبل شبِ اسرا میں فرض ہوئی تھی۔ ظاہر ہے کہ اس سے بارہ سال پہلے نماز پنج گانہ نہ تھی۔ غالباً صبح شام کی تھی، اور وہ بھی نماز ہی تھی۔

یہاں پھر ہم اس بات کو دہراتے ہیں کہ نماز و زکوٰۃ وغیرہ اگرچہ دیر میں فرض ہوئی ہوں لیکن پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کا رُخ ابتدائی سے صحیح سمت میں ہوتا ہے۔ ہمیں بہت سے احکام ایسے ملتے ہیں جن پر حضور ﷺ عمل پہلے ہی سے کرتے رہے اور اس کی آسمانی توثیق (کنفرمیشن) بعد میں ہوئی۔ حضور ﷺ نے ہجرت کے بعد مدینے پہنچنے سے پہلے قبائلیں پہلا جہد ادا فرمایا۔ اس وقت تک جہد فرض نہ ہوا تھا لیکن بعد میں

وہی الہی نے نماز مجھ پر مُرتو ثیق ثبت کر دی۔" (۲۲۸)

جہد کاوند/نجاشی کاوند

سیرۃ ابن اسحاق میں ہے کہ ہجرت جہد کے بعد جب رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی خبر جہد میں پھیلی تو وہاں کے نصاریٰ کاوند جو کم و بیش بیس افراد پر مشتمل تھا، حضور رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور ﷺ نے انھیں اسلام کی دعوت دی اور ان کے آگے قرآن مجید کی تلاوت کی۔ قرآن پاک سن کر اور حضور ﷺ کی صفات جان کر انھوں نے اسلام کی دعوت کو قبول کر لیا۔ ابو جہل اور دیگر کفار نے ان کے بارے میں باتیں بھی بنائیں مگر وفد کے ارکان نے جواب دیا کہ ہم جہالت میں تمھارا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ ہمارے اعمال ہمارے لیے ہیں اور تمھارے تمھارے لیے۔ ہم اپنے آپ کو بھلائی سے محروم نہیں رکھ سکتے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ اس وفد کے بارے میں سورۃ القصص کی آیات ۵۲ تا ۵۵ نازل ہوئیں (۲۲۷) ملا معین واعظ کاشفی نے لکھا ہے کہ اس وفد کے سب سے بڑے عالم کا نام طاہر تھا۔ (۲۲۸)

سیرۃ ابن اسحاق میں اسماعیل بن عبد الرحمن کی روایت بھی نقل کی گئی ہے جو احمد نے یونس بن کبیر کے حوالے سے اسباط بن ہدانی کی وساطت سے بیان کی کہ نجاشی شاہِ جہد نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بارہ آدمیوں کاوند بھیجا جس میں سات راہب اور پانچ پادری (یا پانچ راہب اور سات پادری) تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں سورۃ المائدہ کی آیت نمبر ۸۳ نازل فرمائی کہ "جب وہ قرآن مجید کو سنتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ پر نازل کیا گیا تو تم دیکھتے ہو کہ حق کو پہچان لینے کے بعد ان کی آنکھیں آنسوؤں سے تر ہو جاتی ہیں اور وہ بول اٹھتے ہیں کہ اے ہمارے رب! ہم ایمان لائے، ہمارا نام حق کی گواہی دینے والوں میں لکھ لے۔ یہ بات سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ میں اسی طرح نقل ہوئی ہے (۲۲۹) ابن اسحاق کہتے ہیں کہ میں زہری

سے المائدہ کی آیت نمبر ۸۳ اور الفرقان کی آیت نمبر ۶۳ (جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وَلَئِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا" اور جہل ان کے منہ آئیں تو کہہ دیتے ہیں کہ "تم کو ہمارا سلام") کے شان نزول کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے بتایا کہ میں اہل علم سے یہ سنتا آیا ہوں کہ یہ آیات شاہ نجاشی اور اس کے اصحاب کے بارے میں نازل ہوئی تھیں (۲۳۰)

سیرت سرورِ عالم ﷺ میں صرف حبشہ کے ۲۰ عیسائیوں کے وفد ہی کا ذکر کیا گیا ہے (۲۳۱) معارج النبوت نے اسی وفد کے سربراہ طاہر سے بعد میں نجاشی سے گفتگو کا ذکر کیا ہے (۲۳۲) البتہ مرتضیٰ حسین فاضل نے لکھا ہے کہ پادریوں نے تحقیق احوال کے لیے ایک وفد تیار کیا اور ۲۰، ۳۰ علماء و زعماء کے روانہ ہوئے۔ وہاں انھوں نے حضور اکرم ﷺ کی نشست و برخاست، آپ ﷺ کے عادات و اطوار کا جائزہ لیا۔ سوال و جواب کے بعد آنحضرت ﷺ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں جن میں سورہ المائدہ کی آیت نمبر ۱۱۰ بھی تھی "..... اور حضرت عیسیٰ بن مریم سے خطاب ہو گا کہ تم اس نعمت کو یاد کرو جو میں نے تمہیں اور تمہاری والدہ کو دی۔ ہم نے روح القدس سے تمہاری تائید کی۔ تم گوارے سے لے کر بڑھاپے تک لوگوں سے باتیں کرتے رہے۔" (۲۳۳)

شاہ حبشہ کا عریضہ

شاہ مصباح الدین ثکلیل نے حضور رسول اکرم ﷺ کے نام شاہ حبشہ کے خط کا ترجمہ نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ اسی وفد (راہبوں اور پادریوں پر مشتمل بارہ افراد کے وفد) کے ذریعے روانہ کیا گیا ہو۔ خط انھوں نے ڈاکٹر حمید اللہ کی کتب رسول اکرم ﷺ کی سیاسی زندگی کے حوالے سے نقل کیا ہے، اگرچہ حاشیے میں سیاسی و شیعہ جات (۲۳۴) کا ذکر ہے۔ (۲۳۵)

ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے تو اس خط کو نقل کرنے سے پہلے لکھا ہے کہ سن ۶ ہجری

میں حضور اکرم ﷺ کی خواہش پر نجاشی نے مسلمانوں کو مدینہ روانہ کیا۔ "مؤرخ لکھتے ہیں کہ نجاشی نے کئی کشتیاں اور بھی ساتھ کیں جن میں اس کا بیٹا اور بہت سے حبشی تھے۔" اس کے بعد ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے طبری اور ابن اسحاق کے حوالے سے خط نقل کیا ہے اور پھر لکھا ہے کہ یہ وفد حبشہ سے چلا لیکن بعض مؤرخ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ کشتیاں جن میں حبشی تھے، سب ڈوب گئیں، تو بعض مؤرخ یہ بیان کرتے ہیں کہ ان میں سے چند سلامت رہیں۔ جب یہ سفارت مدینہ آئی تو آنحضرت ﷺ و فوراً اخلاق سے خود ان کی خدمت فرماتے رہے۔ یہ حبشی سپاہی بعض جنگوں میں مسلمانوں کے ساتھ شریک بھی رہے۔ سمحودی نے تاریخ مدینہ میں یہاں تک لکھا ہے کہ نجاشی کے بیٹے نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موالات یا بھائی چارہ اختیار کر لیا، اور حبشہ واپس جا کر تخت نشین ہونے سے انکار کر دیا۔ (۲۳۶)

حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں شاہ حبشہ کا وہ عریضہ یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخدمت محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) از طرف نجاشی اصم بن ابجر۔ اے اللہ کے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ پر سلام اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں۔ اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور جس نے مجھے اسلام کی ہدایت دی۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کا خط مجھے ملا جس میں حضرت عیسیٰ کا ذکر تھا۔ زمین اور آسمان کے مالک کی قسم کہ آپ کی بیان کردہ چیز سے حضرت عیسیٰ رتی بھر بھی زیادہ نہیں ہیں۔ وہ ویسے ہی تھے جیسے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے۔ ہم نے آپ ﷺ کے فرستادوں سے تعارف حاصل کیا اور آپ ﷺ کے چچا زاہد بھائی اور اس کے ساتھیوں کی مہمان داری کی۔ میں اقرار کرتا ہوں کہ آپ اللہ کے سچے اور تصدیق یاب رسول ہیں۔ میں نے آپ کے چچا زاہد بھائی اور اس کے ساتھیوں کی بیعت کی اور اس کے ہاتھوں خدائے رب العالمین کے سامنے سرائعت خم کیا۔ میں نے آپ کی خدمت میں اپنے بیٹے اربابن اصم

بن ابجر کو بھیجا ہے۔ کیونکہ میں اپنی ذات کے سوا کسی کا مالک نہیں۔ اگر آپ چاہیں کہ میں آپ کے پاس آجاؤں تو آجاؤں گا کیونکہ میں اقرار کرتا ہوں کہ آپ جو فرماتے ہیں وہ حق ہے، والسلام علیک یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ (۲۳۷)

ہمارے خیال میں، اپنے متن اور مندرجات کے اعتبار سے شلو حبشہ کا یہ عریضہ سن ۶ ہجرت کا نہیں معلوم ہوتا۔ سن ۶ ہجری میں تو ہجرت حبشہ کو ۱۳ برس ہو چکے تھے۔ اس عریضے کے مندرجات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور ﷺ کے مکتوب گرامی کے جواب میں لکھا گیا۔ اگر یہ پہلے کے بجائے اس دوسرے مکتوب گرامی کے جواب میں ہوتا جو عمرو بن امیہؓ لے کر گئے تھے تو اس میں عمرو کا ذکر آتا۔ لیکن یہاں حضرت جعفر طیارؓ کا تذکرہ ملتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ شاہ مصباح الدین فکیل بھی اسے سن ۶ ہجری کا تحریر کردہ نہیں مانتے اسی لیے انھوں نے لکھا ہے کہ شاید یہ نجاشی کے بارہ رکنی وفد کے ذریعے روانہ کیا گیا ہو۔ لیکن انھوں نے ڈاکٹر محمد حمید اللہ کی تردید بہر حال نہیں کی۔ اس سلسلے میں سب سے بہتر پیر محمد کرم شاہ رہے ہیں جو اس بحث ہی میں نہیں پڑے کہ یہ کب کا ہے۔

نجاشی کا بیٹا

نجاشی کے حوالہ بالا مکتوب بخد مت محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اس کے بیٹے ارہا کا ذکر ہے۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں ہے کہ ”ارہا ۹ ہجری میں فوت ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ ابجر یقینی طور پر الہ گمبر (Ella Gabaz) کی گزری ہوئی شکل ہے جس کے سگے معروف ہیں۔ اسی طرح ارہا درحقیقت ارمح ہو گا۔ اس کے بھی سگے دستیاب ہو چکے ہیں (بہر حال الہ گمبر جو شاید الہ گمبر Ella Saham ہے) کے متعلق کوئی تذکرہ محفوظ نہیں رہا) (۲۳۸) تاریخ طبری کے اردو ترجمے از سید محمد ابراہیم ندوی میں ارہا کو ”ارحہ“ لکھا ہے (۲۳۹) طبری نے لکھا ہے کہ نجاشی نے اپنے بیٹے کو ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ایک کشتی میں حجاز روانہ کیا مگر وسط سمندر میں کشتی مع تمام مسافروں کے

غرقاب ہو گئی (۲۴۰)

ابن اسحاق نے نجاشی کے ایک اور بیٹے ابونیزر کا ذکر کیا ہے جو عظیم، قد آور اور خوبصورت جوان تھا۔ حضرت علیؓ نے اسے مکہ کے ایک تاجر کے پاس پایا اور اسے خرید کر آزاد کر دیا۔ ابونیزر کے پاس حبشہ سے کچھ لوگ آئے جو ایک مہینے تک اس کے پاس رہے۔ حضرت علیؓ ان کی میزبانی کرتے رہے۔ حبشہ کے لوگوں نے ابونیزر کو بادشاہ بنانے کی پیشکش کی مگر اس نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام سے مشرف فرمایا ہے، میں واپس نہیں جاؤں گا۔ (۲۴۱) مرتضیٰ حسین فاضل نے البیرو الکامل اور حیات القلوب کے حوالے سے البتہ یہ لکھا ہے۔ ”نجاشی اسحٰم نے اپنے بیٹے کا نام ”محمد“ رکھا۔ اس نے ہدایا بھیجے، اس کا فرستادہ شہزادہ بانیز رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہا پھر حضرت علیؓ کی زمین اور بیسح کے چشموں کی نگرانی کرتا رہا۔ (۲۴۲) اردو دائرہ معارف اسلامیہ نے صرف ”ارہا“ کا ذکر کیا ہے، اسحٰم / اسحٰم کے کسی اور بیٹے کا ذکر نہیں کیا۔ معلوم ہوتا ہے، انھیں ابن اسحاق اور البیرو الکامل کی روایتوں پر اعتبار نہیں ہے۔ بہر حال، ایک بات طے ہے کہ اسحٰم خود بھی ایمان لایا اور اسلام کی حقانیت کے اثرات اس کی اولاد پر بھی ہوئے۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا قصد ہجرت حبشہ

کُتب سیرت میں ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ بھی ہجرت حبشہ کے قصد سے (اکیلے) نکلے۔ زرقانی کے مطابق مکہ معظمہ سے یمن کی سمت پانچ دن کی راہ پر واقع بستی ”برک الغملہ“ پہنچے (۲۴۳) وہاں قبیلہ قارہ کے رئیس ابن الدغنه سے ملاقات ہو گئی تو وہ انھیں اپنی پناہ میں واپس لے آیا۔ معین واعظ کا شفی ابن الدغنه کے بجائے حارث ابن زید کا ذکر کرتے ہیں (۲۴۴) لیکن ابن الدغنه والی روایت ہی درست معلوم ہوتی ہے۔ لکھا جاتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ ایسی جگہ پر نماز پڑھتے تھے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے کہ لوگ انھیں دیکھ سکتے تھے۔ کفار نے ابن الدغنه سے شکایت کی کہ ابوبکر کے عمل سے

ہمارے لوگ متاثر ہوتے ہیں، اس لیے انھیں روکو۔ اس نے بقول شیلی حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ اب میں تمہاری حفاظت کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ مجھ کو خدا کی حفاظت بس ہے، میں تمہارے جوار سے استعفیٰ دیتا ہوں۔ مطلب یہ کہ انھوں نے ابن الدغنه کی پناہ واپس کر دی۔

عام طور سے سیرت نگار حضرات یہ نہیں بتاتے کہ حضرت ابو بکرؓ نے قصہ ہجرت کب کیا۔ شیلی نے تاثر دیا ہے کہ ہجرت حبشہ دوم کے بعد ہی انھوں نے بھی ارادہ کر لیا تھا۔ پیر محمد کرم شاہ نے بھی یہی رخ اختیار کیا ہے لیکن محمد ادریس کاندھلوی نے فتح الباری اور البدایہ والنہایہ کے حوالے لکھا ہے کہ یہ شعب ابی طالب میں محصوری کے زمانے کی بات ہے (۲۳۵) معارج النبوت میں ہے کہ ”سیرت کی بعض کتابوں میں اس واقعے کو بیعت عقبہ کے بعد بعثت کے دسویں سال میں ذکر کیا گیا ہے۔“

عام طور سے یہی لکھا جاتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی مظالم کفار سے تنگ آ کر ہی ہجرت کا قصد کیا تھا۔ مثلاً ”پیر محمد کرم شاہ لکھتے ہیں: ”جب اہل مکہ کو معلوم ہوا کہ اہل اسلام کا ایک قافلہ ہجرت کر کے حبشہ روانہ ہو گیا ہے (اس میں یہی تاثر دیا گیا ہے کہ ہجرت حبشہ دوم کرنے والے بھی چوری چھپے نکلے تھے۔ حالانکہ یہ کسی طرح قرین قیاس نہیں ہے کہ اتنے بست سے لوگ بیوی بچوں سمیت اسٹھے قافلے کی صورت میں مکہ جیسی چھوٹی سی آبادی سے نکلیں اور کسی کو پتا بھی نہ چلے جبکہ وہ مختلف قبیلوں سے تعلق رکھتے ہوں اور سب برادری والے ہوں۔ شہناز تو ان کے غیظ و غضب کی کوئی حد نہ رہی، پہلے بھی وہ بے کس مسلمانوں پر ظلم و تشدد کرنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھتے تھے لیکن اب تو انھوں نے مظالم کی انتہا کر دی۔ یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ جیسے بار سونخ اور متمول تاجر کے لیے بھی مکہ میں رہنا مشکل ہو گیا۔ آپ بھی مجبور ہو گئے کہ اس بستی سے نقل مکانی کر جائیں جس بستی کے رہنے والے ظلم ڈھالنے میں درندوں کو بھی مات کر گئے ہیں۔“

(۲۳۶)

صاف ظاہر ہے کہ ”برہا بھی دیتے ہیں کچھ زیبر و استلا کے لیے“ کی کیفیتیں

اپنا رنگ دکھا رہی ہیں۔ ورنہ کفار کے ظلم و ستم کی داستانیں تو زیادہ تر مفلوک الحال غلاموں وغیرہ کے ساتھ نظر آتی ہیں۔ قبیلے برادری والے لوگوں کے ساتھ تو اکاؤنٹ واقعات ہی کی نشاندہی ہوتی ہے۔ پھر جب حضرت ابو بکرؓ ابن الدغنه کی پناہ میں واپس ہوئے اور بعد میں یہ پناہ بھی لوٹادی گئی تو حضرت ابو بکرؓ پر اس ظلم و استبداد کے نشانات نہیں ملے جس کو بیان کرتے ہوئے سیرت نگاروں کے روگئے کھڑے ہو رہے ہیں۔ اصل معاملہ وہی تھا کہ وسیع تر مقصد کے حصول کی خاطر ہجرت کی گئی تھی اور اس کے فوائد بھی حاصل ہوئے تھے۔

حضرت ابو بکرؓ کے قصد ہجرت کے ذکر میں کسی سیرت نگار نے یہ تاثر نہیں دیا کہ انھوں نے یہ ارادہ حضور اکرم ﷺ کی ہدایت یا اجازت سے کیا تھا۔ یہ غلط بھی نکلتا ہے کیونکہ یہ کسی طرح ممکن نظر نہیں آتا کہ حضور اکرم ﷺ کی رضایا اذن کے بغیر حضرت ابو بکرؓ ہجرت کا قصد فرماتے۔ اگر یہ واقعہ شعب ابی طالب کی محصوری کے دنوں میں فرض کیا جائے تو یہ بات ہضم نہیں ہوتی کہ بنو ہاشم تو بایکٹ بھگت رہے تھے۔ دوسرے قبیلوں کے مسلمانوں کو کس پٹری کی حالت میں چھوڑ کر حضرت ابو بکرؓ اکیلے کیسے ہجرت کو چل پڑے۔

ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کے ساتھیوں کی ہجرت

پیر محمد کرم شاہ نے بخاری اور ابوالاعلیٰ مودودی نے بخاری و مسلم کے علاوہ طبقات کے حوالے سے تصریح کی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کے ساتھیوں نے مکہ سے ہجرت نہیں کی تھی بلکہ پچاس سے زیادہ ساتھیوں کے ساتھ ایک کشتی میں بن منہ طیبہ کے لیے روانہ ہوئے کیونکہ انھیں اطلاع ملی تھی کہ حضور اکرم ﷺ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لے گئے ہیں۔ راستے میں سمندری طوفان نے آیا اور ان کی کشتی کو حبشہ کے ساحل پر لا ڈالا۔ اس طرح وہ ماجر بن حبشہ سے آئے۔ پھر فتح خیبر کے موقع پر حضرت جعفر بن ابوطالبؓ کے ساتھ خیبر پہنچے

(۲۳۷) نجاشی کے خلاف ہونے والی بغاوت کو فرو کرنے میں ان حضرات نے فعال کردار ادا کیا۔

مہاجرین کن قبائل سے تھے

سیرت ابن اسحاق، سیرت ابن ہشام اور ان کے حوالے سے ابوالاعلیٰ موورودی نے لکھا ہے کہ بنی ہاشم سے ۲ بنی اُمیہ سے ۶، خلفائے بنی امیہ سے ۶ بنی عبد شمس بن عبد مناف سے ایک، خلفائے بنی نوفل بن عبد مناف سے ایک، بنی اسد بن عبد العزیٰ بن قُصیٰ سے ۳ بنی عبد بن قُصیٰ سے ایک، بنی عبدالدار بن قصیٰ سے ۸ بنی زہرہ سے ۲، خلفائے بنی زہرہ سے ۳ بنی تیم سے ۳ بنی مخزوم سے ۸، خلفائے بنی مخزوم سے ایک، بنی ثعلج سے ۲ بنی سہم سے ۳، خلفائے بنی سہم سے ایک، بنی عدی سے ۴، خلفائے بنی عدی سے ۲ بنی عامر بن لوی سے ۱۰، خلفائے بنی عامر سے ایک اور بنی الحارث بن فہر سے ۸۔ افراد نے ہجرت حبشہ دوم میں حصہ لیا۔ (۲۳۸)

حبشہ میں ارتداد

مہاجرین حبشہ کے حُسن اخلاق اور تبلیغ اسلام کی کوششوں کے زیر اثر حبشہ کے عام لوگ بھی دائرۂ اسلام میں داخل ہوئے ہوں گے۔ خود بادشاہ کا مسلمان ہو جانا اس ہجرت کی بہت بڑی کامیابی ہے۔ لیکن حبشہ کی عیسائی ریاست میں رہنے کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ جانے کس چکا چوند سے آنکھیں خیرہ ہونے سے یا کسی اور وجہ سے عبید اللہ حبش عیسائی ہو گیا اور اسی حیثیت میں حمرہ اس کی بیوی حضرت اُمّ حبیبہ ابوسفیان کی بیٹی تھیں۔ حبش ہی میں حضور رسول اکرم ﷺ نے نجاشی احمد / احمم کے توسط سے ان کو اپنی زوجیت میں لے لیا۔ پیر محمد کرم شاہ نے سکران بن عمرو بن عبد شمس کے بارے میں بھی لکھا ہے کہ وہ بھی عیسائی ہو گئے تھے۔ لکھتے ہیں کہ حضرت سوره (سکران بن عمرو کی اہلیہ) نے تو جب اپنے خاوند کے بدلے ہوئے تیور دیکھے تو وہ اسے وہیں چھوڑ کر فوراً مکہ واپس آگئیں۔ حضور ﷺ نے امّ المؤمنین حضرت خدیجہ کے وصال کے بعد حضرت سوره

کو شرف زوجیت بخشا۔ (۲۳۹)

ہمارے سامنے بہت سی کتابیں ہیں لیکن کسی اور کتاب میں حضرت سکران بن عمرو رضی اللہ عنہ کے ارتداد کا ذکر نہیں ہے۔ حافظ افروغ حسن لکھتے ہیں کہ حبشہ سے واپس آنے کے کچھ عرصہ بعد حضرت سکران بن عمرو رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا۔ مثنوی بن عقبہ کا بیان ہے کہ ان کا انتقال حبشہ میں ہی ہو گیا تھا لیکن واقعہ کی روایت ابن اسحاق کی روایت کے مطابق انھوں نے اپنے آبائی شہر مکہ میں ہی داعی اجل کو لبیک کہا اور سیدہ سوره پر اپنے ہم مسلک رفتی حیات کی موت سے رنج و غم کا ایک کوہ گراں ٹوٹ پڑا (۲۴۰) سیر الصحابہ میں بھی ایسی کوئی بات نہیں ہے کہ سکران رضی اللہ عنہ کا ارتداد کے ساتھ کوئی تعلق ہو۔ (۲۴۱) لیکن پیر محمد کرم شاہ کا عمومی رویہ یہ ہے کہ وہ حوالے کے ساتھ بات نہیں کرتے۔ انھوں نے پتا نہیں کہاں سے یہ نئی بات نکال لی ہے جس کا کوئی جواز نہیں ملتا۔

مہاجرین حبشہ کی واپسی

سید ابوالاعلیٰ موورودی نے ابن اسحاق کی روایت کے مطابق لکھا ہے کہ درج ذیل مہاجرین مختلف اوقات میں حضور ﷺ کی ہجرت الی المدینہ سے پہلے واپس آ گئے تھے:

حضرت عثمان۔ حضرت رقیہ بنت رسول کریم ﷺ۔ حضرت ابو حذیفہ۔ حضرت ابو حذیفہ کی بیوی سلمہ بنت سمیل بن عمرو۔ حضرت عبداللہ بن جحش۔ حضرت عقبہ بن غزوٰ۔ حضرت زبیر بن عوام۔ حضرت مسعب بن عمیر۔ حضرت سوہل بن سعد بن حنظلہ۔ حضرت طلحہ بن عمرو۔ حضرت عبدالرحمان بن عوف۔ حضرت مقداد بن عمرو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود۔ حضرت ابو سلمہ۔ حضرت اُمّ سلمہ۔ حضرت شمس بن عثمان۔ حضرت سلمہ بن ہشام۔ حضرت عیّاش بن ابی ربیعہ۔ حضرت معتب بن عوف۔ حضرت عثمان بن مظعون۔ حضرت سائب بن عثمان بن مظعون۔ حضرت قدامہ بن مظعون۔ حضرت عبداللہ بن مظعون۔ حضرت خنیس بن حذافہ۔ حضرت ہشام بن عاص بن وائل۔

حضرت عامر بن ربیعہ۔ حضرت لیلیٰ بنت ابی شمر۔ حضرت عبداللہ بن غزوہ۔ حضرت عبداللہ بن سمیل بن عمرو۔ حضرت ابو ہریرہ بن ابی رُمہ۔ حضرت اُمّ کلثوم بنت سمیل بن عمرو۔ حضرت سکران بن عمرو (موسیٰ بن عقبہ اور ابو معشر کہتے ہیں کہ یہ حبشہ ہی میں انتقال کر چکے تھے۔ واقدی اور ابن اسحاق کے مطابق ان کا انتقال مکہ آکر ہوا)۔ حضرت سودہ بنت زمعہ۔ حضرت سعد بن خولہ۔ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح۔ حضرت عمرو بن الحارث۔ حضرت سمیل بن یضالہ۔ حضرت عمرو بن ابی سرح۔ رضی اللہ عنہم (۲۵۲)

ضیاء النبی ﷺ میں سبل الہدی کے اس بیان کو اولیت دی گئی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تو جلد ہی مکہ لوٹ آئے تھے۔ ہجرت کی خبر سن کر ۳۳ مرد اور ۸ عورتیں حبشہ سے مدینہ طیبہ واپس آگئیں۔ ان میں سے ۲۳ نے غزوہ بدر میں شرکت کی۔ پیر محمد کرم شاہ نے سبل الہدی کی اس روایت کے بعد طبقات کی روایت بھی درج کر دی ہے (۲۵۳)

طبقات ابن سعد میں ہے ”جب ان لوگوں (مہاجرین حبشہ) نے رسول اللہ ﷺ کی ہجرت فرمانے کی خبر سنی تو ۳۳ مرد اور آٹھ عورتیں واپس (مکہ مکرمہ) آ گئیں۔ دو مرد تو مکہ ہی میں وفات پا گئے اور سات آدمی قید کر لیے گئے اور ۲۳ بدر میں حاضر ہوئے۔“ (۲۵۴)

مہاجرین حبشہ سو سے زیادہ تھے۔ ممکن ہے، ابن اسحاق کے مطابق کچھ مہاجر وقتاً فوقتاً واپس آتے رہے ہوں۔ سبل الہدی میں بھی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پہلے واپس آ جانے کی بات ہے اور یہ ابن اسحاق کی فہرست میں بھی شامل ہیں۔ جب یہ خبر عام ہوئی کہ حضور اکرم ﷺ مدینہ طیبہ کو ہجرت کر گئے ہیں تو ممکن ہے، طبقات اور دوسری کتب سیرت کی خبر کے مطابق ۳۳ مرد اور آٹھ عورتیں واپس مکہ آ گئی ہوں۔ پیر محمد کرم شاہ نے انھیں براہ راست مدینہ طیبہ پہنچا دیا ہے جبکہ زیادہ تر سیرت نگار ابن سعد کے مطابق ان کے مکہ آنے اور ان میں سے ۲۳ کے بدر کے مقام پر پہنچنے کی بات کرتے ہیں۔

پیر محمد کرم شاہ اپنے عمومی انداز میں ایک سے زیادہ روایات بھی درج کر دیتے ہیں لیکن اپنی رائے دینے کی کوشش نہیں کرتے۔ یہاں بھی انھوں نے یہی طریقہ اختیار کیا ہے۔

مہاجرین حبشہ کی واپسی کا ایک اور موقع غزوہ خیبر ہے جہاں حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، حضرت ابوموسیٰ اشعری اور ان کے ساتھی پہنچے۔ بخاری میں ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ہمیں بھی خیبر کے مال غنیمت سے حصہ دیا۔ یا تو غنیمت کا حصہ انھیں ملا جو جنگ میں شریک تھے یا حبشہ سے واپس آنے والوں کو ملا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے ساتھ ہماری کشتی والوں میں مال غنیمت تقسیم کیا گیا۔ زلو المعاد میں ہے کہ جب حضرت جعفر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو آپ ﷺ نے ان کا استقبال کیا اور انھیں بوسہ دے کر فرمایا، ”واللہ میں نہیں جانتا کہ مجھے کس بات کی خوشی زیادہ ہے، خیبر کی فتح کی یا جعفر رضی اللہ عنہ کی آمد کی۔“ تاریخ خضریٰ میں ہے کہ یہ کل سولہ آدمی تھے اور ان کے ساتھ ان کے بچے اور عورتیں بھی تھیں۔ (۲۵۵)

”احابیش“ کون تھے؟

اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں ہے کہ ”احابیش جمع کا صیغہ ہے جس کے معنی یا تو حبشہ کے رہنے والے ہیں اور یہ حبش سے مشتق ہے یا ”آدمیوں کی ٹولیاں یا جماعتیں جو سب کے سب ایک ہی قبیلے کے نہ ہوں۔“ (۲۵۶)

ایچ لامانس کا خیال ہے کہ وہ حبشہ کے سیاہ فام تھے۔ لیکن یہ درست نہیں۔ منٹگمری واٹ نے رائے ظاہر کی ہے کہ ہو سکتا ہے، احابیش زیادہ تر بے قبیلہ لوگوں پر مشتمل رہے ہوں جو بعد میں دوسرے قبیلوں کے حلیف بن گئے ہوں۔

جواد علی کے مطابق بنو کنانہ تہامہ کے ساحلی علاقے میں رہتے تھے۔ یہ علاقہ عرصہ دراز تک حبشہ کے تحت رہا تھا۔ غالباً بنو کنانہ کو حبشہ کی اطاعت شعاری اور ابتداء

زمانہ میں اہل حبشہ کے ساتھ ازدواجی تعلقات کے سبب انھیں احابیش کا لقب دیا گیا۔
 ڈاکٹر محمد یوسف گورایہ لکھتے ہیں۔ ”بے شک احابیش نے حضور ﷺ کے خلاف
 قریش کی جنگوں میں حصہ لیا لیکن یہ مغالطہ ہے کہ وہ عسکری قوت تھے۔ واقعی کہتے ہیں
 غزوہ اُحد میں تین میں سے ایک پرچم احابیش کے پاس تھا۔ سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ
 احابیش کا ابو عامر اہل مکہ کے غلاموں کے ہمراہ پہلا شخص تھا جس کا سامنا دشمن سے جنگ
 اُحد میں ہوا۔ طلوع اسلام کے وقت ابن الدغنة احابیش کا لیڈر تھا۔ تاج العروس کے
 مطابق اہلئیں بن زبان جنگ اُحد میں سید الاحابیش تھا اور اس نے ابوسفیان کو حضرت حمزہ
 رضی اللہ عنہ کی لاش مسخ کرنے پر ٹوکا تھا۔ تاریخ طبری میں ہے کہ حدیبیہ میں قریش نے اہلئیں کو
 اپنی بیٹا کر حضور ﷺ کے پاس بھیجا تھا۔ فتح مکہ کے وقت حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ
 سے احابیش ہی نے جھڑپ لی اور شکست کھائی تھی۔ منگھری واٹ کے نزدیک احابیش
 حبشی غلام نہیں تھے۔ (۲۵۷)

ابن اسحاق کے بیان کے مطابق بنو حارث بن عبد مناف بن کنانہ، البون بن
 خزیمہ بن مدرکہ اور خزاعہ میں سے بنو المصطلق ”احابیش“ کہلاتے تھے۔ ابن ہشام کہتے
 ہیں کہ ان لوگوں نے آپس میں معاہدہ کیا تھا۔ چونکہ یہ معاہدہ اجش نامی وادی میں ہوا تھا جو
 مکہ معظمہ کے نشیب میں ہے، اس لیے یہ لوگ احابیش کہلائے (۲۵۸)

عقد القرید میں ہے: احابیش کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی قسم
 کھائی تھی کہ وہ اپنے مخالفین کے مقابلے میں یک جان ہو کر رہیں گے جب تک رات
 تاریک ہو اور دن روشن ہو، جب تک ”جیش“ پہاڑ اپنی جگہ پر گزرا ہے۔ اس جیش کی
 نسبت سے وہ احابیش کہلائے۔ (۲۵۹)

ڈاکٹر محمد حمید اللہ درست طور پر یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ لفظ کے سوا ان احابیش کو
 سیاہ رنگ والے حبشیوں سے کوئی تعلق نہیں۔ (۲۶۰)

ہجرت حبشہ کا عسکری پہلو

ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ اسلام میں ہجرت کا مطلب پناہ گزینی نہیں ہوتا۔ اور حبشہ

اور یثرب کی طرف ہجرتوں کا مقصد کفار کے ظلم و ستم سے بچنے کے لیے کسی حفاظتی حصار
 کی تلاش نہیں تھا۔ بلکہ ایک مقصد تو تبلیغ و دعوت کے دائرے کو وسیع کرنا تھا اور دوسرا
 واضح مطلب یہ تھا کہ جہاد کی تیاری کی جائے اور پھر مکہ کو اسلام کا قلعہ بنانے کی تک و دو
 ہو۔ ”حضور پاک ﷺ کے سپاہی“ امیر افضل خان ”ہجرت حبشہ کا عسکری پہلو“
 کے عنوان سے لکھتے ہیں:

”اپنے کسی مؤرخ یا راوی نے آج تک حبشہ کی ہجرت کے فوجی یا عسکری پہلو کو
 اُجاگر کرنے کی کوشش نہیں کی۔ لیکن غیروں نے اپنے بودے بیانون سے اس پہلو میں
 غوطے ضرور لگائے ہیں۔ ایک یورپین مؤرخ مارگو کیس لکھتا ہے کہ مسلمانوں کے پیغمبر
 (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے ساتھیوں کو حبشہ اس لیے بھیجا تھا کہ وہ چاہتے تھے کہ شاہ
 نجاشی سے حملہ کرا کے مکہ مکرمہ میں کفار قریش کے زور کو اس طرح توڑ دیں جس طرح
 ابراہہ نے حملہ کر کے قریش یا باقی عرب قبائل کے زور کو توڑ دیا۔ لیکن مسلمانوں کے پیغمبر
 (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بعد میں سوچا کہ ان کو اس سے کوئی فائدہ نہ ہو گا، اس لیے اس
 سوچ کو آگے نہ بڑھایا۔

مارگو کیس نے تبصرہ کرتے وقت نہ تو ابراہہ کے حشر کے بارے میں سوچا، اور نہ یہ
 سوچ سکا کہ اس زمانے میں عدن اور یمن کے علاقے ایران کے باج گزار تھے اور ایران
 ایک بہت بڑی طاقت تھی جس کے مقابلے میں اہل روم بھی شکست کھا چکے تھے اور ایرانی
 فوجیں مصر میں داخل ہو گئی تھیں۔ ہاں البتہ (مارگو کیس نے) ایک جائزہ صحیح بھی پیش کیا
 کہ شاہ نجاشی کے مکہ مکرمہ پر حملے سے حضور پاک ﷺ اور مسلمانوں کو کچھ نہ ملتا۔
 تاریخ گواہ ہے کہ اگر کسی کو دعوت دے کر کسی جگہ حملہ کرایا جائے تو حملہ آور کبھی واپس
 نہیں جاتا۔ اب ہمارے آقا حضور پاک ﷺ دنیا کے عظیم ترین فوجی مدبر ہیں اور سپہ
 سالارِ اعظم ہیں، وہ ایسی بات کیسے سوچتے۔ ہاں حضور پاک ﷺ ایک فوجی مستقر کی
 تلاش میں تھے جہاں دنیا کے فاتحوں کی عملی فوجی تربیت کریں.....

مسلمانوں کا ایک کافی بڑا گروہ فتح خیبر تک حبشہ میں مقیم رہا۔ صلح حدیبیہ کے بعد

شروع ہوئی۔ عرب و عجم، سیاہ و سفید کا فرق مٹا اور عوام پر یہ ثابت ہو گیا کہ اسلام تمام انسانوں کی مساوات و آزادی کا حامی ہے۔

ہجرت حبشہ نے ننگو نبوت کی بلندی، مستقبل پر نظر رکھنے والی بصیرت اور حال سے نپٹنے کی قوت، دشمن کو شکست دینے کی طاقت اور سوجنگ کی صلاحیت کا جو ثبوت مہیا فرمایا ہے، اس پر مؤرخ و مفکر حیران اور آپ ﷺ کو نبی آخر الزمان ماننے والے شادمان ہیں۔ (۲۶۳)

حواشی

حبشہ

☆ ۱۔ اردو جامع انسائیکلو پیڈیا۔ جلد اول۔ مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۸۷ء۔ ص ۵۳۵ (فیروز سنز لٹریٹ کے شائع کردہ "اردو انسائیکلو پیڈیا" مطبوعہ ۱۹۹۸ء میں رقبہ چار لاکھ مربع میل اور آبادی دو کروڑ چھ لاکھ درج ہے۔ ص ۵۸۸)

☆ ۲۔ "اردو جامع انسائیکلو پیڈیا" میں ہے کہ حبشہ پست صحرائوں اور پہاڑی سطح مرتفع پر مشتمل ہے۔ انتہائی بلندی راس دشتان پندرہ ہزار ایک سو اٹھاون فٹ ہے۔ شمال مشرق میں جمہیل تانا ہے جو دریائے نیل ازرق کا منبع ہے (ص ۵۳۵)

☆ ۳۔ اردو انسائیکلو پیڈیا۔ دوسرا ایڈیشن ۱۹۶۸ء۔ ص ۵۸۸

☆ ۴۔ اردو جامع انسائیکلو پیڈیا۔ جلد اول (مدیر اعلیٰ: مولانا حامد علی خاں) ص ۵۳۵

☆ ۵۔ تحریر یا کتابت میں سو کی گنجائش نظر آتی ہے

☆ ۶۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۳۔ ص ۵۸۲ (مضمون آنحضرت ﷺ کی پہلی سیاسی فتح: ہجرت حبشہ)

☆ ۷۔ مصباح الدین کلیل، شاہ۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ: ظہورِ قدسی سے مسجدِ قبا تک (جلد اول) (مطبوعہ کراچی۔ طبع اول ستمبر ۱۹۸۶ء۔ ص ۲۶۷)

☆ ۸۔ سلمان منصور پوری، قاضی محمد سلیمان۔ سفرنامہ حجاز (تاریخ الحرمین) اشاعت ثانی ۱۹۸۶ء۔ ص ۱۳۳

☆ ۹۔ عبدالرحمان عبد، پروفیسر۔ آنحضور ﷺ کے نقش قدم پر: حرم مکہ۔ اشاعت اول ستمبر ۱۹۹۱ء۔ ص ۱۳

☆ ۱۰۔ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ۔ "حبشہ"۔ ص ۸۶۳، ۸۶۵

مسلمان اپنی دفاعی حکمت عملی میں بچاؤ کے مرحلے سے نکل کر اب ایک طاقت بن چکے تھے تب ہی جنگِ خیبر سے پہلے فلسفہ جہاد کو اجتماعی طور پر اپنانے کا اعلان کر دیا گیا اور انہی دنوں حبشہ سے مسلمان واپس آ گئے۔ لیکن اس سے پہلے مدینہ منورہ کے ایک فوجی دستہ تین جانے کے باوجود مسلمانوں کا ایک گروہ دفاعی حکمت عملی کے تحت حبشہ ہی میں مقیم رہا کہ خدا خواستہ اگر مدینہ منورہ کا دفاع نہ ہو سکے اور مسلمانوں کو مدینہ منورہ کو بھی خیر باد کہنا پڑ جائے تو حبشہ میں ان کے لیے پناہ کا ایک مرکز موجود تھا جہاں موجودہ فوجی زبان کے لحاظ سے ان کی کارپارٹی یا TENTACLES موجود تھے (۲۶۱)

مرتضیٰ حسین فاضل ہجرت حبشہ کی غایت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "آپ ﷺ نے مصائب سے گھبرا کر لوگوں کو ترک وطن کا حکم نہیں دیا بلکہ مصائب سے مقابلہ کرنے کے واسطے ترک وطن کی مشقت پر آمادہ کیا تاکہ اسلام کا بول بالا ہو۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ خود بنفس نفیس اس میدان میں کھڑے رہے۔" (۲۶۲)

ہجرت حبشہ کا فائدہ

سرولیم میور ہجرت حبشہ کے متعلق لکھتا ہے کہ "اس موقع پر مہاجرین کی تعداد بہت تھوڑی تھی لیکن جو کلام انھوں نے کیا، وہ تاریخ اسلام میں نہایت اہم۔ اس ہجرت نے اہل مکہ کو نو مسلموں کے خلوص اور استقامت کا یقین دلایا اور ثابت کر دیا کہ وہ دین محمدی (ﷺ) کو چھوڑنے کی نسبت ہر طرح کے نقصان اور سختی کو برداشت کرنے کے لیے تیار ہیں اور ایمانداروں کے لیے جان پر کھیل جانے کی ایک روشن مثال منصفہ شہود پر آگئی۔" (۲۶۳)

مرتضیٰ حسین فاضل نے ہجرت حبشہ سے حاصل کردہ فوائد پر درست تبصرہ کیا ہے: "ہجرت حبشہ قریش کے منصوبوں کے لیے ناکامی کا سبب ہوئی۔ مسلمانوں کو ایک سیاسی طاقت سے یہ ٹک ملی کہ یمن کے عیسائی ان کی مخالفت میں وہ نہ کر سکے جو ان سے متوقع تھا۔ مسلمان دشمنوں کی ایذا رسانی سے بچے۔ دوسرے براعظم میں اسلام کی تبلیغ

☆ ۱۱۔ ابوالکلام آزاد۔ رسول رحمت ﷺ۔ مطبوعہ لاہور۔ س ن۔ ص ۱۳۵

☆ ۱۲۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۸

☆ ۱۳۔ نقوش۔ رسول ﷺ۔ نمبر۔ جلد ۳۔ ص ۵۸۲

☆ ۱۴۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ۔ "حبشہ"۔ ص ۸۶۳، ۸۶۵

☆ ۱۵۔ ایضاً۔ ص ۸۶۵، ۸۶۶

☆ ۱۶۔ ایضاً۔ ص ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹

حبشہ کی معیشت و معاشرت

☆ ۱۷۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۷

☆ ۱۸۔ نقوش۔ رسول ﷺ۔ نمبر۔ جلد ۳۔ ص ۵۷۷

☆ ۱۹۔ الف۔ طبقات ابن سعد۔ جلد اول اخبار النبی ﷺ (اردو ترجمہ از عبد اللہ العسوی)۔ ص ۱۰۳

☆ ۲۰۔ اردو انسائیکلو پیڈیا۔ دوسرا ایڈیشن ۱۹۶۸۔ ص ۵۸۸

☆ ۲۱۔ اردو جامع انسائیکلو پیڈیا۔ ص ۵۳۵

☆ ۲۲۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۷

☆ ۲۳۔ معین وعظ کاشفی ملّا۔ معارج النبوت۔ جلد دوم۔ (اردو ترجمہ)۔ ۱۹۸۳۔ ص ۲۶۷، ۲۶۸

☆ ۲۴۔ سیرت ابن اسحاق (اردو ترجمہ از رفیع اللہ شہاب)۔ ۱۹۹۲۔ ص ۳۴۹، ۳۵۱ / نقوش رسول ﷺ۔ نمبر۔ جلد ۱۱۔ ص ۲۲۹، ۲۳۱ (سیرت ابن اسحاق۔ اردو ترجمہ از نور الہی ایڈووکیٹ)

☆ ۲۵۔ ایضاً

☆ ۲۶۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۷۱

☆ ۲۷۔ عروہ بن زبیر۔ مغازی رسول اللہ ﷺ (اردو ترجمہ از محمد سعید الرحمن علوی) مطبوعہ لاہور۔ بار اول ۱۹۸۷۔ ص ۱۱۲، ۱۱۵

☆ ۲۸۔ عبد الحمی کتانی۔ التراتیب اللواریہ (اردو ترجمہ) جنوری ۱۹۹۱۔ ص ۳۰۵، ۳۰۶ / شہناز کوثر۔ حضور ﷺ کی رشتہ دار خواتین۔ آخر کتاب گھر لاہور۔ اشاعت اول، یکم ربیع الاول ۱۴۱۳ھ۔ ص ۱۰

☆ ۲۹۔ بخاری شریف جلد دوم۔ اردو ترجمہ از اختر شاہ جامپوری۔ کتاب الناقب۔ حدیث نمبر ۱۰۵۵

حبشہ سے حضور اکرم ﷺ کی واقفیت

☆ ۳۰۔ یہاں بلاذری کی انساب الاشراف کے حوالے سے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ عبد المطلب اور

زب بن امیہ (ابو سفیان کے باپ) میں جھگڑا ہوا کہ دونوں میں زیادہ معزز کون ہے تو دونوں نے نجاشی کو اپنا بیچ مقرر کیا۔ اگرچہ اس نے اس خدمت کے قبول کرنے سے انکار کیا مگر یہ بھی اس بات کا ثبوت ہے کہ نجاشی سے مکہ والوں کی خصوصی ملاقات ہو کر تھی۔ ایسی اور بھی مثالیں تاریخوں میں ملتی ہیں۔

☆ ۳۱۔ حید اللہ، ڈاکٹر محمد۔ رسول اکرم ﷺ کی سیاسی زندگی۔ مطبوعہ کراچی۔ اشاعت ہفتم ۱۹۸۷ء۔ ص ۶۳، ۱۲۲، ۱۲۳

☆ ۳۲۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۷

☆ ۳۳۔ بخاری شریف۔ کتاب الناقب۔ حدیث نمبر ۱۰۵۶

☆ ۳۴۔ شہناز کوثر۔ حضور ﷺ کی رشتہ دار خواتین۔ ص ۱۳۱

☆ ۳۵۔ فاران (ماہنامہ) کراچی۔ سیرت نمبر۔ جنوری ۱۹۵۶ء۔ ص ۱۳۰

☆ ۳۶۔ سلیمانی، محمد احسان الحق۔ رسول مبین ﷺ۔ مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۹۳ء۔ ص ۲۳۵ / محدث (ماہنامہ) لاہور۔ رسول مقبول ﷺ۔ نمبر۔ حصہ اول۔ ص ۱۳۰ / الانبیا (پندرہ روزہ) لاہور۔ یکم

۱۵۱۔ اپریل ۱۹۷۸ء۔ ص ۱۹ / رسول اکرم ﷺ کی سیاسی زندگی۔ ص ۶۳

☆ ۳۷۔ جعفر شاہ چلواری، محمد۔ جغیر انسانیت ﷺ۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۳۰، ۱۳۱

نجاشی احمد

☆ ۳۸۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۸ (شاہ مصباح الدین کلیل کے سامنے نور الہی کا ترجمہ رہا ہے جو نقوش کے رسول نمبر جلد ۱۱ میں چھپا۔ رفیع اللہ شہاب کے ترجمے میں احمد "ی ارج ہے۔ سیرت ابن اسحاق۔ ص ۳۵۵)

☆ ۳۹۔ محمد رضا، شیخ۔ محمد رسول اللہ ﷺ۔ (اردو ترجمہ از محمد عادل قدوسی) مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۸۰

☆ ۴۰۔ فوق بگدای، سید ولاد حیدر۔ اسوۃ الرسول ﷺ۔ جلد دوم۔ مطبوعہ کراچی۔ تیسری بار ۱۹۷۷ء۔ ص ۲۳۲

☆ ۴۱۔ ظفر حسن امروہوی، سید۔ سیرت الرسول ﷺ۔ جلد اول۔ مطبوعہ کراچی۔ س ن۔ ص ۲۷۲ (شیخ محمد رضا، فوق بگدای، ظفر حسن امروہوی نے "احمد" ایک سے زیادہ بار لکھا ہے اس لیے اسے کتابت کی غلطی قرار دیا جاسکتا)

☆ ۴۲۔ بخاری شریف۔ کتاب الناقب۔ حدیث نمبر ۱۰۵۹

☆ ۴۳۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ۔ "حبشہ"۔ ص ۸۶۶

☆ ۴۴۔ ابن ہشام۔ سیرۃ النبی ﷺ۔ کامل۔ حصہ اول (اردو ترجمہ از عبد کلیل صدیقی)۔ مطبوعہ

لاہور۔ سن۔ ص ۳۶۶، ۳۶۷

☆ ۴۴۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۲۔ ص ۳۸۳ (مضمون "فخر موجودات: آنحضرت ﷺ کی مکی زندگی" از ابو الجلال ندوی)

ہجرت حبشہ کی وجہ

☆ ۳۵۔ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ، مدارج النبوت۔ جلد دوم۔ (اردو ترجمہ از غلام معین نعیمی)۔ مطبوعہ کراچی، سن۔ ص ۶۳

☆ ۳۶۔ سلمان منصور پوری، قاضی محمد سلیمان، رحمت اللعالمین ﷺ۔ جلد اول۔ "ہجرت حبش"

☆ ۳۷۔ غلام ربانی عزیز، ڈاکٹر۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۹۰۔ ص ۱۱۹

☆ ۳۸۔ محمد کرم شاہ، پیر۔ ضیاء النبی ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۳۳۳

☆ ۳۹۔ سیرت النبی ﷺ لکھتے ہوئے بھی اپنی حزبی سیاست پیش نظر رہے تو یہی صورت بنتی ہے۔ چونکہ یہ ناکر پیدا کرنا مطلوب ہے کہ جماعت اسلامی کی "تحریک اسلامی" ہی اصل اسلام ہے۔ باقی جو کچھ ہے، کچھ اور ہے، اس لیے نعیم صدیقی نے اپنی اس کتاب میں بھی ہر جگہ "تحریک اسلامی" ہی سے کام لیا ہے۔ اگرچہ اب شاید وہ خود بھی جان چکے ہیں کہ جماعت اسلامی بہر حال، حضور اکرم ﷺ کی تحریک کا تسلسل کسی صورت نہیں ہے۔

☆ ۵۰۔ نعیم صدیقی۔ محسن انسانیت ﷺ۔ مطبوعہ لاہور۔ گیارہویں اشاعت اکتوبر ۱۹۸۲۔ ص ۱۷۸

☆ ۵۱۔ محمد بن سعد البیہقی، ابو عبد اللہ۔ طبقات ابن سعد۔ جلد اول۔ اخبار النبی ﷺ (اردو ترجمہ از عبد اللہ الحمادی) مطبوعہ کراچی۔ طبع ششم۔ ستمبر ۱۹۸۷۔ ص ۲۷۲

☆ ۵۲۔ طبری، ابی جعفر محمد بن جریر۔ تاریخ طبری۔ جلد اول۔ سیرۃ النبی ﷺ۔ (اردو ترجمہ از سید محمد ابراہیم ندوی)۔ مطبوعہ کراچی۔ طبع ششم۔ جون ۱۹۸۷۔ ص ۹۵

☆ ۵۳۔ سیرت ابن اسحاق (اردو ترجمہ)۔ ص ۲۸۳

☆ ۵۴۔ ابو الکلام آزاد۔ رسول رحمت ﷺ۔ ص ۱۳۴

☆ ۵۵۔ جعفر شاہ چلواری، محمد۔ بغیر انسانیت ﷺ۔ ص ۱۱۷

☆ ۵۶۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۳۔ ص ۵۸۱ (مضمون "آنحضرت ﷺ کی سیالی سیاحت: ہجرت حبشہ" از سید مرتضیٰ حسین فاضل)

☆ ۵۷۔ ابن ہشام۔ سیرۃ النبی ﷺ۔ کمال۔ جلد اول۔ ص ۳۵۵

☆ ۵۸۔ محمد رضا، شیخ۔ محمد رسول اللہ ﷺ۔ ص ۱۸۰

☆ ۵۹۔ غلام ربانی عزیز۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۰

☆ ۶۰۔ شبلی نعمانی۔ سیرۃ النبی ﷺ۔ جلد اول (عنوان "آفتاب رسالت کا طلوع"۔ ذیلی عنوان "ہجرت حبش سن ۵ نبوی")

☆ ۶۱۔ فوق، بلکائی۔ اسوۃ الرسول ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۲۳۶

☆ ۶۲۔ بیگلر، محمد حسین۔ حیات محمد ﷺ (اردو ترجمہ از ابو نعیمی امام خاں)۔ مطبوعہ لاہور۔ بار چارم ۱۹۸۸۔ ص ۱۷۶

☆ ۶۳۔ ایضاً۔ ص ۱۸۱

☆ ۶۴۔ بغیر انسانیت ﷺ۔ ص ۱۳۱، ۱۳۰

☆ ۶۵۔ شہناز کوثر۔ ہجرت مصطفیٰ ﷺ (۱۹۹۶ کی قومی سیرت کانفرنس میں صدارتی ایوارڈ پانے والی کتاب)۔ آخر کتاب گھر لاہور۔ ص ۳۶

ہجرت حبشہ کی طرف کیوں؟

☆ ۶۶۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۳۔ ص ۵۸۱

☆ ۶۷۔ جعفر سبحانی۔ فروغ ابدیت۔ (اردو ترجمہ از نصیر حسین)۔ مطبوعہ لاہور۔ سن۔ ص ۱۹۷۰

☆ ۶۸۔ شہناز کوثر۔ ہجرت مصطفیٰ ﷺ۔ ص ۲۳

ہجرت اول کے مہاجرین

☆ ۶۹۔ مودودی، ابو الاعلیٰ۔ سیرت سرور عالم ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۵۶۹

☆ ۷۰۔ ابن حزم ظاہری۔ جوامع السیرۃ (اردو ترجمہ از محمد سردار احمد)۔ مطبوعہ کراچی۔ ۱۹۹۰۔ ص ۸۶

☆ ۷۱۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۷۔ ص ۱۷۷ (مضمون "کاتبان وحی") نقوش میں اس موضوع کے ساتھ لکھا ہے "ترجمہ حافظ محمد سعد اللہ"۔ یہ درج نہیں ہے کہ اصل مقالہ کس کا ہے۔

نقوش کے رسول ﷺ نمبر (۱۳ جلدیں) کے بارے میں میرے والد راجا رشید محمود نے لکھا "اس میں شامل مضامین و مقالات کے بارے میں یہ وضاحت کہیں نظر نہیں آتی کہ انہیں کس کتاب یا رسالے سے نقل کیا گیا ہے مثلاً جلد اول کا مضمون "رسول اکرم ﷺ کے سیرت نگار" از ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ اس سے پہلے "فکر و نظر" کے جون ۱۹۷۱ کے شمارے میں شائع ہو چکا ہے لیکن نقوش نے اعتراف نہیں کیا۔

آئندہ جلدوں کے کئی مضامین کا معاملہ بھی یہی ہے۔ جلد اول میں شامل کتاب "سیرت نبوی ﷺ کی اولین کتابیں اور ان کے مؤلفین" کی صورت یہ ہے کہ یہ ترجمہ دوسرے ترجموں سے مختلف نظر آتا ہے۔ جلد دوم میں ڈاکٹر محمد حمید اللہ کی مشہور کتاب کا اردو ترجمہ محفوظ کر دیا گیا ہے، اگرچہ پیش لفظ اور انڈیکس حذف نہ کیے جاتے تو بہتر تھا۔ اسی طرح سیرۃ النبی ﷺ کی

ساتویں جلد بھی جلد دوم میں شامل ہے لیکن اس کے بعض ضروری مباحث حذف کر دیے گئے ہیں۔
 یہاں فضلوں اور ابواب میں بھی اختلاف ہے۔ انگریزی اور عربی کی متعدد کتابیں اور مضامین کا اردو
 ترجمہ رسول ﷺ نمبر کی مختلف جلدوں میں شامل کیا گیا ہے لیکن بعض جگہوں پر مترجمین کا نام
 غائب ہے، بعض مضمونوں کے اصل مصنف کا پتا نہیں چلتا۔۔۔ نقوش کے رسول ﷺ نمبر کی
 تیرہ جلدوں میں یہ اہتمام کیا گیا ہے کہ فہرست میں مضمون نگار کا نام نہ آئے۔۔۔ جلد پنجم میں ڈاکٹر محمد
 یاسین مظہر صدیقی کی تحقیق ”عبد نبوی ﷺ میں تنظیم ریاست و حکومت“ ہے۔ یہ تحریر صفحہ
 ۳۴۱ سے ۷۲۳ تک ہے جہاں یہ جلد ختم ہو جاتی ہے۔ آخر میں اس حقیقت کا اظہار نہیں کیا گیا کہ یہ
 کتاب ابھی ختم نہیں ہوئی۔ اور جلد ۱۲ میں اس کتاب کے بتایا جسے میں ضائع کے عنوان سے ۲۸ ذیلی
 عنوانات کے بعد پوری کتاب کے ”تعلیقات و حواشی“ درج کیے گئے ہیں جو بارہویں جلد کے صفحہ ۲۷۹
 تک ہیں (پاکستان میں نعت از راجا رشید محمود۔ مطبوعہ لاہور۔ طبع اول ستمبر ۱۹۹۳ء۔ ص ۱۵۱ تا ۱۵۳)

☆ ۷۲۔ سیرتو امیر مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۵۲
 ☆ ۷۳۔ کوکب، قاضی عبدالنبی۔ خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ۔ مطبوعہ لاہور۔ طبع دوم۔ مارچ
 ۱۹۸۱ء۔ ص ۱۳ (”الریحیٰ النجم“ میں صفی الرحمن مبارکپوری نے بھی لکھا ہے کہ حضرت عثمان بن
 عفان رضی اللہ عنہ ان صحابہ کے امیر تھے۔ ص ۱۶۱)
 ☆ ۷۴۔ عبدالحی فاروقی، خواجہ۔ خلفائے اربعہ۔ مطبوعہ لاہور۔ ۱۹۸۷ء۔ ص ۸۶
 ☆ ۷۵۔ ابن نجیب۔ سیر انبیاء و صحابہ و تابعین (اردو ترجمہ از سلام اللہ صدیقی۔ مطبوعہ چھاپی (ہجرات۔
 بھارت) ص ۱۸۸)

☆ ۷۶۔ سیرتو سرور عالم ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۰ / معین الدین ندوی۔ خلفائے راشدین
 ص ۱۸۶ / عبدالنبی کوکب، قاضی۔ خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ۔ ص ۱۵ / عبدالحی فاروقی، خواجہ۔
 خلفائے اربعہ۔ ص ۸۶ / آغا اشرف۔ مشاہیر اسلام۔ لاہور۔ ۱۹۸۹ء۔ ص ۳۰
 ☆ ۷۷۔ ابن نجیب۔ سیر انبیاء و صحابہ و تابعین۔ ص ۱۸۹ / وحید الدین، فقیر سید۔ حسن اعظم
 ﷺ اور محسنین۔ نقوش سوم مئی ۱۹۶۳ء / ص ۱۳۸ / خضر حسین چشتی سیالوی۔ خلفائے رسول
 ﷺ۔ مطبوعہ گورنر اوال۔ ۱۹۹۰ء۔ ص ۱۲۶

☆ ۷۸۔ سیرتو ابن اسحاق۔ ص ۳۵۱ تا ۳۵۲
 ☆ ۷۹۔ ابن اثیر۔ اُمِّ القلاب فی معرفتہ الصالحین۔ جلد ۶۔ ص ۲۱۸ (اردو ترجمہ از محمد عبدالغفور فاروقی)
 لکھا ہے۔ ”ان دونوں نے حبشہ کی طرف دو مرتبہ ہجرت کی۔ پھر مکہ لوٹ آئے اور مدینہ کی طرف
 ہجرت کی۔“

☆ ۸۰۔ سیرتو سرور عالم ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۰
 ☆ ۸۱۔ حبیب الرحمن، قاضی۔ شجرہ مبشرہ۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۶۳ / عبد الحمید اعوان۔ حق

چار یاز۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۷۱ تا ۱۷۲ / محمود عاصم۔ خلفائے راشدین۔ لاہور۔ ص ۱۷۱۔ ص

☆ ۸۲۔ معین الدین ندوی۔ سیر الصالحین۔ حصہ اول: خلفائے راشدین۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۷۱۔ ص

۱۷۸ / عبدالنبی کوکب، قاضی۔ خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ۔ ص ۱۵

☆ ۸۳۔ فضل اللہ ہماری عظیم آبادی۔ سیرت ذوالنورین رضی اللہ عنہ۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۷۱۔ ص

☆ ۸۴۔ جلال الدین احمد امجدی۔ سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ۔ ادارہ مہاراقہ نعمانیہ لاہور۔ مئی ۱۹۹۳

☆ ۸۵۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۲۔ ص ۳۸۲ (ابو الجلال ندوی کے مضمون میں حضرت

عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ) / نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۷۔ ص ۱۳۹ (مصب الزبیری کے

حوالے سے اسباب میں درج کردہ روایت کے حوالے سے حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ)

ہجرت اول کے صحابہ

☆ ۸۶۔ سعید انصاری۔ سیر الصالحین۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۱۳ تا ۱۱۵ / طالب الباشی۔ تذکار

صحابیات۔ مطبوعہ لاہور۔ چودھواں ایڈیشن نومبر ۱۹۹۲ء۔ ص ۱۲۲ تا ۱۲۳ / نیاز تنچیری۔ صحابیات۔

مطبوعہ کراچی۔ طبع ہفتم اپریل ۱۹۸۱ء۔ ص ۱۲۵ تا ۱۲۶

☆ ۸۷۔ شہناز کوثر۔ حضور ﷺ کی رشتہ دار خواتین۔ آخر کتاب گھر لاہور۔ اشاعت اول یکم

ربیع الاول ۱۴۱۳ھ۔ ص ۱۷۷

☆ ۸۸۔ باقر مجلسی، ملا محمد۔ حیات القلوب۔ جلد دوم۔ (اردو ترجمہ از نامعلوم) مطبوعہ لاہور۔ ص

۴۹۷

☆ ۸۹۔ صدیق کھوکھر، محمد۔ اُمت کی شہزادیاں۔ مطبوعہ لاہور۔ اشاعت اول ۱۹۸۵ء۔ ص ۳۶

☆ ۹۰۔ اُمِّ القلاب۔ جلد ۱۰ (اردو ترجمہ غلام ربانی عزیز)۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۱

☆ ۹۱۔ معین واعظ کاشفی، ملا۔ معارج النبوت۔ جلد دوم (اردو ترجمہ از حکیم محمد اعظم فاروقی)۔ مطبوعہ

لاہور۔ ۱۹۸۳ء۔ ص ۲۶۳

☆ ۹۲۔ ابن ہشام۔ سیرۃ النبی ﷺ کمال۔ جلد اول۔ ص ۳۵۶

☆ ۹۳۔ ابوالحسن علی ندوی۔ نبی رحمت ﷺ۔ مطبوعہ کراچی۔ بار دوم ۱۹۸۱ء۔ ص ۱۳۳

☆ ۹۴۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۲۔ ص ۳۸۳ (ابو الجلال ندوی کا مضمون)

☆ ۹۵۔ معارج النبوت فی مدارج الفتوت۔ جلد دوم۔ ص ۲۶۲ تا ۲۶۳

☆ ۹۶۔ قسطلانی۔ المصابہ اللہیہ۔ جلد اول (اردو ترجمہ بعنوان ”سیرت محمدیہ ﷺ“ از

مید الجبار خاں صفی نقاشی)۔ مطبوعہ کراچی۔ ص ۲۳۵

☆ ۹۷۔ اُمِّ القلاب۔ جلد ۶۔ ص ۲۳۱

☆ ۹۸۔ معین الدین ندوی۔ سیر الصحابہ۔ جلد دوم (سیر ماجرین حصہ اول)۔ ص ۳۸۵ / طالب ہاشمی۔
تیس پردائے شیخ رسالت کے۔ مطبوعہ لاہور۔ آٹھواں ایڈیشن جنوری ۱۹۹۱ء۔ ص ۱۹۳ / محمد اورلیس
حافظ۔ روشنی کے مینار۔ مطبوعہ سبھرات۔ بار اول ۱۹۷۳ء۔ ص ۳۹ / مشاہیر اسلام۔ ص ۱۳۶
☆ ۹۹۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۷۔ ص ۱۳۹ (مضمون "کتابانہ وحی" ترجمہ از حافظ محمد
سعد اللہ)

☆ ۱۰۰۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۳۲ / سیر الصحابہ۔ جلد دوم۔ (سیر ماجرین حصہ اول) ص ۳۲۶ /
طالب ہاشمی۔ خیر البشر ﷺ کے چالیس جاں نثار۔

☆ ۱۰۱۔ عبد الرحمن رافت الباشا۔ حیات صحابہ ﷺ کے درخشاں پہلو (اردو ترجمہ از محمود احمد غففر)
مطبوعہ لاہور۔ ایڈیشن دوم جولائی ۱۹۹۲ء۔ ص ۵۸ / طالب ہاشمی۔ تذکار صحابیات ﷺ ص ۷۳ /
اسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۳۰۶ / نیاز فچپوری۔ صحابیات۔ ص ۷۲ / شہناز کوثر۔ حضور ﷺ کی
رشتہ دار خواتین۔ ص ۱۲۹ / سعید انصاری۔ سیر الصحابیات۔ ص ۶۳

☆ ۱۰۲۔ مسعود یحیٰ (مرتب)۔ اسلام کی بہادر بیٹیاں۔ مطبوعہ لاہور۔ بار اول جنوری ۱۹۸۰ء۔ ص ۸۹
(مضمون "اُمّ المؤمنین بی بی اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا از مصوّر غم غلامہ راشد الخیری)

☆ ۱۰۳۔ سیر الصحابہ۔ جلد دوم (سیر ماجرین حصہ اول)۔ ص ۸۳ / تیس پردائے شیخ رسالت کے۔ ص

۳۸

☆ ۱۰۴۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۵۴

☆ ۱۰۵۔ ابن عبد الشکور۔ سیرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ۔ ۱۹۸۳ء۔ ص ۲۲ / سیر الصحابہ۔ جلد دوم
(سیر ماجرین حصہ اول) ص ۸۲ / طالب ہاشمی۔ رحمت دارین ﷺ کے سوشیلائی۔ ص ۸۰ /

حیات صحابہ رضی اللہ عنہ کے درخشاں پہلو۔ ص ۹۹ / آغا اشرف۔ مشاہیر اسلام۔ ص ۱۳۵

☆ ۱۰۶۔ اسد الغابہ۔ جلد ۶۔ ص ۱۲۳

☆ ۱۰۷۔ غلام ربانی عزیز۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

☆ ۱۰۸۔ اسد الغابہ۔ جلد ۱۱۔ ص ۷۲ / سیر الصحابہ۔ جلد دوم (سیر ماجرین حصہ اول) ص ۳۲۹ /
مشاہیر اسلام۔ ص ۱۳۵ / قوی ڈائجسٹ (ماہنامہ) کراچی۔ صحابہ کرام نمبر۔ حصہ اول۔ ص ۲۷۴

☆ ۱۰۹۔ عروہ بن زبیر۔ مغازی رسول اللہ ﷺ۔ (اردو ترجمہ محمد سعید الرحمان علوی) ص ۱۰۷ /

اسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳۸ / سیرت ابن اسحاق۔ ص ۲۸۷

☆ ۱۱۰۔ غلام ربانی عزیز۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱

☆ ۱۱۱۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳۸ / تذکار صحابیات۔ ص ۲۸۸

☆ ۱۱۲۔ سیر الصحابہ۔ جلد دوم۔ (سیر ماجرین حصہ اول)۔ ص ۳۶۰

☆ ۱۱۳۔ اسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۳۵ / تذکار صحابیات۔ ص ۲۸۰

☆ ۱۱۴۔ نقوش۔ رسول ﷺ نمبر۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۸۷ (سیرت ابن اسحاق)۔ باب ۲۳۔ اردو ترجمہ
از نور الہی

☆ ۱۱۵۔ سیرت ابن اسحاق (اردو ترجمہ از رفیع اللہ شہاب)۔ ص ۲۸۸

☆ ۱۱۶۔ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب۔ مختصر سیرت الرسول ﷺ۔ (اردو ترجمہ از حافظ محمد
اسحاق) مطبوعہ جہلم۔ طبع اول اگست ۱۹۹۰ء۔ ص ۱۶۳

☆ ۱۱۷۔ محمد رضا شیخ۔ محمد رسول اللہ ﷺ۔ (اردو ترجمہ از عادل قدوسی)۔ ص ۱۸۱

☆ ۱۱۸۔ رحمت دارین ﷺ کے سوشیلائی۔ ص ۱۸۲ / سیر الصحابہ۔ جلد دوم (سیر ماجرین حصہ
اول) ص ۲۹۳-۲۹۵

☆ ۱۱۹۔ اسد الغابہ۔ جلد ۸۔ ص ۱۶۰ / تیس پردائے شیخ رسالت کے۔ ص ۸۳ / سیر الصحابہ۔ جلد
دوم (سیر ماجرین حصہ اول) ص ۳۷۳ / مشاہیر اسلام۔ ص ۱۳۲ / روشنی کے مینار۔ ص ۱۲۷ / قوی

ڈائجسٹ۔ صحابہ کرام نمبر۔ (حصہ اول) ص ۱۸۰-۲۷۲

☆ ۱۲۰۔ عبد الرؤف دانا پوری۔ اصح السیر۔ مطبوعہ کراچی۔ ص ۴۴

☆ ۱۲۱۔ مختصر سیرت الرسول ﷺ۔ ص ۱۶۳

☆ ۱۲۲۔ سیر الصحابہ۔ جلد دوم (سیر ماجرین حصہ اول) ص ۳۰۱ / اُسد الغابہ۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۲۵ / مشاہیر
اسلام۔ ص ۱۳۷

☆ ۱۲۳۔ سیرت النبی ﷺ کمال (ابن ہشام)۔ جلد اول۔ ص ۳۵۶

☆ ۱۲۴۔ الف۔ نقوش۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۸۶-۱۸۷

☆ ۱۲۵۔ سیرت ابن اسحاق۔ ص ۲۸۸ / نقوش۔ جلد ۱۱۔ ص ۱۸۷ (اردو ترجمہ سیرت ابن اسحاق) البتہ
محمد اورلیس کا مدحی لکھتے ہیں کہ "سیرت ابن اسحاق نے محمد بن حاطب بن عمرو اور ام کلثوم کا

ذکر نہیں کیا" (سیرۃ المصطفیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۳۲)

☆ ۱۲۶۔ سیرت سرور عالم ﷺ۔ جلد دوم۔ ص ۵۶۸

☆ ۱۲۷۔ سیرۃ النبی ﷺ کمال (ابن ہشام)۔ جلد اول۔ ص ۳۵۶

☆ ۱۲۸۔ شبلی نعمانی۔ سیرۃ النبی ﷺ۔ جلد اول۔ "ہجرت حبش سن ۵ نبوی"

☆ ۱۲۹۔ معارج النبوت۔ جلد دوم۔ ص ۲۶۲

☆ ۱۳۰۔ سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ۔ جلد اول۔ ص ۲۵۴ / شیخ محمد رضا۔ محمد رسول اللہ ﷺ۔
ص ۱۸۱ / تاریخ طبری۔ جلد اول۔ سیرت النبی ﷺ (اردو ترجمہ از سید محمد ابراہیم ندوی) مطبوعہ

کراچی۔ طبع ششم جون ۱۹۸۷ء۔ ص ۹۶

☆ ۱۳۱۔ اصح السیر۔ غلام ربانی عزیز۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۱ / مختصر سیرۃ الرسول

ﷺ۔ ص ۱۶۳ (عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب حاطب بن عمرو کا نام نہیں دیتے) حاجب بن معمر کا

نام لکھتے ہیں)

☆ ۱۳۱- سیرت سرور عالم ﷺ - جلد دوم - ص ۵۶۸

☆ ۱۳۲- رسولؐ نمبر- نقوش - جلد ۳- ص ۵۸۲

☆ ۱۳۳- اسد الغابہ - جلد ۱۰- ص ۲۷۵ / صحابیات - ص ۱۹۸ / تذکار صحابیات - ص ۱۵۳ / سیر الصحابیات - ص ۱۳۵

☆ ۱۳۴- طبقات ابن سعد - جلد اول - ص ۲۷۳ / عروہ بن زبیر - معاذی رسول اللہ ﷺ - ص ۱۰۷ / تاریخ طبری - جلد اول - ص ۹۶ / ابن اثیر - اسد الغابہ - جلد ۶- ص ۲۳ / مختصر سیرت الرسول ﷺ - ص ۱۲۳ / شیخ محمد رضا - محمد رسول اللہ ﷺ - ص ۱۸۱ / نصیر احمد ناصر - تنبیہ اعظم و آخر ﷺ - بار اول ۱۹۸۸ - ص ۲۰۹ / محمد کرم شاہ - بی - ضیاء التبی - جلد دوم - ص ۳۲۴ / غلام ربانی عزیز - سیرت طیبہ - جلد اول - ص ۱۲۱ / میرا صحابہ - جلد دوم (مہاجرین حصہ اول) - ص ۲۷۵ / حیات صحابہ کے درخشاں پہلو - ص ۱۰۶ / ابراہیم میر سیالکوٹی - محمد - سیرت المصطفیٰ ﷺ - مطبوعہ سیالکوٹ - جون ۱۹۷۳ - ص ۲۷۹ / فضل احمد - پروفیسر - آملی بدایت کے ستارے - مطبوعہ لاہور - س ن - ص ۳۶

☆ ۱۳۵- سیرت سرور عالم ﷺ - جلد دوم - ص ۵۶۸، ۵۶۹ (لیکن "سیرت ابن اسحاق" کے باب ۲۳ میں مہاجرین حبشہ کے پہلے مرحلے کی جو فہرست دی ہے اس میں ان کا نام نظر آتا ہے - (نقوش - جلد ۱۱ - ص ۱۸۶)

☆ ۱۳۶- ابن جوزی، عبدالرحمن - الوفا پاتوال المصطفیٰ ﷺ - (اردو ترجمہ از محمد اشرف سیالوی) مطبوعہ لاہور - س ن - ص ۲۲۱

☆ ۱۳۷- اصح السیر - ص ۱۳۳

☆ ۱۳۸- اوریس گاندھلوی، محمد - سیرۃ المصطفیٰ ﷺ - جلد اول - مطبوعہ لاہور - اکتوبر ۱۹۸۵ - ص ۲۲۲

☆ ۱۳۹- ایضاً - ص ۲۲۲

☆ ۱۴۰- سیرت سرور عالم ﷺ - جلد دوم - ص ۵۶۹

☆ ۱۴۱- اسد الغابہ - جلد ۱۰- ص ۳۳۳ / تذکار صحابیات - ص ۲۹۰ / شہناز کوثر - حضور ﷺ کی رشتہ دار خواتین - ص ۱۰۲

☆ ۱۴۲- مختصر سیرت الرسول ﷺ - ص ۱۲۳

☆ ۱۴۳- ایضاً

پہلی ہجرت کب ہوئی؟

☆ ۱۴۴- فوق مکتبائی - اولاد حیدر - اسوۃ الرسول ﷺ - جلد دوم - ص ۲۳۳ - ۲۵۳

☆ ۱۴۵- محمد حسین دیکل - حضرت عمر فاروق اعظمؓ (اردو ترجمہ از حبیب اشعر) مطبوعہ لاہور - ۱۹۸۴ - ص ۵۶

☆ ۱۴۶- شبلی نعمانی - الفاروق - مطبوعہ کراچی - س ن - ص ۷۹

☆ ۱۴۷- ظفر حسن احمد ہوی - سیرت الرسول ﷺ - ص ۲۶۹

☆ ۱۴۸- نقوش - رسول ﷺ نمبر - جلد ۳- ص ۵۸۱

☆ ۱۴۹- سیوطی، جلال الدین - تاریخ الخلفاء - (اردو ترجمہ از شبیر احمد انصاری) مطبوعہ لاہور - س ن - ص ۱۳۴ / نقوش - رسول ﷺ نمبر - جلد ۱۱- ص ۱۹۶ - باب نمبر ۲۳ - "حضرت عمرؓ کا اسلام لانا" / شہناز کوثر - حیات طیبہ میں ہجر کے دن کی اہمیت (۱۹۹۲ کا صدارتی ایوارڈ پانے والی کتاب) - آخر کتاب گھر لاہور - اشاعت اول اگست ۱۹۹۱ - ص ۵۳

کیا مہاجرین چھپ کر حبشہ گئے تھے؟

☆ ۱۵۰- ابن خلدون - تاریخ ابن خلدون - حصہ اول (العرب قبل الاسلام و غیر رسالت) - اردو ترجمہ از ڈاکٹر شیخ عنایت اللہ - مطبوعہ لاہور - طبع اول ۱۹۶۰ - ص ۲۹۹ (پروفیسر غلام ربانی عزیز نے لکھا کہ "کفار کے مظالم سے مسلمانوں کا دم ناک میں آگیا تھا۔ چنانچہ جو حضرات ہجرت کر نکل جانا چاہتے تھے آپ ﷺ نے انھیں اجازت دے دی۔ مگر اس پخت و پز پر رازداری کی کئی ہمیں چڑھادی تھی تھیں تاکہ کفار تک اندھیرے میں رہیں اور مسلمان بہ سکون خاطر منزل مقصود کو روانہ ہو جائیں اس اثنا میں کفار کو بھی پتا چل گیا تھا۔ تعاقب میں باگیں اٹھائے پہنچ گئے لیکن جہاز پہلے سے روانہ ہو چکا تھا۔" - سیرت طیبہ - حصہ اول - ص ۱۲۰، ۱۲۱)

☆ ۱۵۱- سیرت ابن اسحاق - ص ۲۸۳

مہاجرین حبشہ کی واپسی اور افسانہ غرائق

☆ ۱۵۲- بعض کہتے ہیں کہ ولید بن مغیرہ اور بعض نے نزدیک ابو اُحجہ سعید بن عاص نے اور بعض کا قول ہے کہ ان دونوں نے خُصف کبکری کی وجہ سے ایسا کیا (طبقات ابن سعد - جلد اول - ص ۲۷۳ / محمد رضا، شیخ - محمد رسول اللہ ﷺ - ص ۱۸۲، ۱۸۳)

☆ ۱۵۳- سیرت احمد مجتبیٰ ﷺ - جلد اول - ص ۲۵۶

☆ ۱۵۴- محمد رضا، شیخ - محمد رسول اللہ ﷺ - ص ۱۸۲، ۱۸۶

☆ ۱۵۵- الف - شبلی نعمانی لکھتے ہیں کہ طبری، ابن ابی حاتم، ابن المنذر، ابن مردودہ، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، ابو معشر اور حافظ ابن حجر نے اس روایت کو بہ سند نقل کیا ہے (سیرت التبی ﷺ - جلد اول - "ہجرت حبشہ ص ۵ نبوی")

- ☆ ۱۵۵- سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ - جلد دوم - ص ۵۴۲، ۵۴۳
- ☆ ۱۵۶- محمد رضا شیخ - محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۱۸۹-۱۹۳
- ☆ ۱۵۷- ضیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۳۵۲
- ☆ ۱۵۸- تاریخ طبری - جلد اول - ص ۱۰۲
- ☆ ۱۵۹- طبقات ابن سعد - حصہ اول - ص ۲۷۳
- ☆ ۱۶۰- عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب - مختصر سیرت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۱۶۳
- ☆ ۱۶۱- معارج النبوت - جلد دوم - ص ۲۶۳
- ☆ ۱۶۲- الوہاب والقدیہ - جلد اول - ص ۲۳۸-۲۳۵
- ☆ ۱۶۳- الوفا باحوال المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۲۳۱
- ☆ ۱۶۴- ایضاً - حاشیہ از محمد اشرف سیالوی (مترجم)
- ☆ ۱۶۵- فروغ ابدیت - ص ۲۱۸-۲۲۳
- ☆ ۱۶۶- غلام ربانی عزیز - سیرت طیبہ - جلد اول - ص ۱۴۶ (حاشیہ)
- ☆ ۱۶۷- ضیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۳۵۲
- ☆ ۱۶۸- سیرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۵۴۰
- ☆ ۱۶۹- طبقات ابن سعد - حصہ اول - ص ۲۷۶
- ☆ ۱۷۰- ضیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۳۵۸

- ☆ ۱۷۱- شہناز کوثر - حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بچپن (اشاعت اول آخر کتاب گھر لاہور - ۱۹۹۳ کی صدقاتی ایوارڈ پائے والی کتاب - اشاعت دوم - مقبول آکڈمی لاہور) ص ۲۷۹-۳۵۲
- ☆ ۱۷۲- شہناز کوثر - حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشی زندگی (۱۹۹۳ کا صدقاتی ایوارڈ پائے والی کتاب) آخر کتاب گھر لاہور - اشاعت اول ۱۹۹۳ - صفحات ۱۷۶
- ☆ ۱۷۳- شہناز کوثر - ہجرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم - (۱۹۹۶ کا صدقاتی ایوارڈ پائے والی کتاب) آخر کتاب گھر لاہور - صفحات ۱۱۲

مکہ واپس آنے والے مہاجرین

- ☆ ۱۷۴- سیرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۵۴۸-۵۸۰
- ☆ ۱۷۵- ابن ہشام - سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد اول - ص ۳۵۶، ۳۶۷، ۳۷۱ / تاریخ طبری - حصہ اول - ص ۹۷، ۱۰۰، ۱۰۲، ۱۰۳ (طبری نے لکھا ہے کہ جو لوگ حبشہ سے واپس مکہ میں آ گئے اور مدینہ کی ہجرت تک یہیں مقیم رہے ان میں ۳۳ مرد تھے) / غیر اعظم و آخر صلی اللہ علیہ وسلم - ص

حبشہ کی طرف دوسری ہجرت

- ☆ ۱۸۳- سیرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۵۸۱
- ☆ ۱۸۴- ابراہیم میر سیالکوٹی - محمد - سیرت المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۳۰۶
- ☆ ۱۸۵- عبد الرؤف دانا پوری - امح التیر - مطبوعہ کراچی - ص ۱۰۰

نباشی کے نام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی

- ☆ ۱۸۷- حمید اللہ ڈاکٹر محمد - رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی - ص ۱۲۳، ۱۲۴ / ضیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۳۷۰، ۳۷۱ / حیات القلوب - جلد دوم - ص ۳۰۰ / سیرت امجد معتبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد اول - ص ۳۶۵ / محبوب رضوی - سید - مکتوبات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم - مطبوعہ دہلی - دوسرا ایڈیشن - ۱۹۹۱ - ص ۶۰، ۶۱
- ☆ ۱۸۸- رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیاسی زندگی - ص ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶ (الم مظفر نگری نے اس خط کو نظم کیا ہے تو اس میں حضرت پیغمبر طیار کا ذکر نہیں کیا۔ مکتوبات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم - ص ۶۵)
- ☆ ۱۸۸- الف - "اردو دائرہ معارف اسلامیہ" میں احمد / اصم کے بیٹے کا نام "اربا" لکھا ہے۔ "تاریخ طبری" میں "ارحا" تحریر ہے۔ لیکن پیر محمد کرم شاہ نے اردو دائرہ اسلامیہ کو دیکھنے یا طبری سے استفادے کے بجائے محمد ابو زہرہ پر انحصار کرتے ہوئے "بارخا" لکھا ہے۔
- ☆ ۱۸۹- ابو زہرہ - محمد - خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم (عربی) - جلد اول - مطبوعہ قاہرہ - ص ۳۰۸ / ضیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۳۷۲

دوسری ہجرت حبشہ کے مہاجرین

- ☆ ۱۹۰- طبقات ابن سعد - حصہ اول - ص ۲۷۶ / سیرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم - جلد دوم - ص ۵۸۱

- ☆ ۱۹۱۔ غلام ربانی عزیز، پروفیسر ڈاکٹر۔ سیرت طیبہ۔ جلد اول۔ ص ۱۳۵
- ☆ ۱۹۲۔ سلمان منصور پوری، قاضی محمد سلیمان۔ رحمت للعالمین رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ "ہجرت حبش" / سیرت احمد مجتبیٰ رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ ص ۲۶۳
- ☆ ۱۹۳۔ الف۔ معارج النبوت۔ جلد دوم۔ ص ۲۶۷
- ☆ ۱۹۴۔ حیات القلوب۔ جلد دوم۔ ص ۲۹۸
- ☆ ۱۹۵۔ نقوش۔ رسول رحمۃ اللہ علیہ نمبر۔ جلد ۲۔ ص ۳۸۳ (ابو الجلال ندوی کا مضمون "فخر موجودات رحمۃ اللہ علیہ": آنحضرت رحمۃ اللہ علیہ کی کئی زندگی")
- ☆ ۱۹۵۔ مختصر سیرت الرسول رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۶۳
- ☆ ۱۹۶۔ تاریخ اسلام۔ جلد اول۔ ص ۳۰
- ☆ ۱۹۷۔ نعیم صدیقی۔ مہر انسانیت رحمۃ اللہ علیہ۔ مطبوعہ لاہور۔ گیارہویں اشاعت اکتوبر ۱۹۸۲۔ ص ۱۸۰

- ☆ ۱۹۸۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۱
- ☆ ۱۹۹۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۳۸
- ☆ ۲۰۰۔ مختصر سیرت الرسول رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۶۳ (انہوں نے لکھا تو یہ ہے کہ اس ہجرت میں ۳۳ مرد اور ۱۹ عورتیں تھیں۔ لیکن جو فرست دی ہیں اس میں ۲۰ خواتین کے نام ہیں۔ شاید انہوں نے خیریت بت ہم بن قیس کو گنتی میں شامل نہیں کیا)
- ☆ ۲۰۱۔ نقوش۔ رسول رحمۃ اللہ علیہ نمبر۔ جلد ۱۱۔ ص ۲۳۸
- ☆ ۲۰۲۔ طبقات ابن سعد۔ حصہ سوم۔ ص ۲۱۷، ۲۱۸
- ☆ ۲۰۳۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۲۰ / طبقات ابن سعد۔ حصہ چہارم۔ ص ۳۲۳ / مختصر سیرت الرسول رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۶۶ / ریزہ الصحابہ۔ جلد دوم۔ ریزہ ماجدین حصہ دوم۔ ص ۳۲۶
- ☆ ۲۰۴۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۲۳۶

- ☆ ۲۰۵۔ اُسد الغابہ۔ جلد ۸۔ ص ۲۶ / اُسد الغابہ۔ جلد ۱۰۔ ص ۱۸۸
- ☆ ۲۰۵۔ (الف)۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۱

حبشہ کے لیے کفار کا وفد

☆ ۲۰۵۔ (ب) صفی الرحمن مبارکپوری نے لکھا ہے کہ بعض سیرت نگاروں کا بیان ہے کہ نجاشی کے دربار میں عمرو بن عاص کی حاضری جنگو بدر کے بعد ہوئی تھی۔ بعض لوگوں نے تطبیق کی یہ صورت بیان کی ہے کہ عمرو بن عاص نجاشی کے دربار میں مسلمانوں کی واپسی کے لیے دو مرتبہ گئے تھے..... لیکن ترجیح اس بات کو حاصل ہے کہ مسلمانوں کو واپس لانے کی کوشش صرف ایک بار ہوئی تھی اور وہ

- ہجرت حبشہ کے بعد تھی (الرحیق المختوم۔ ص ۱۶۸)
- ☆ ۲۰۶۔ سیرت ابن اسحاق۔ ص ۳۴۲ / سیرت النبی رحمۃ اللہ علیہ کمال۔ جلد اول۔ ص ۳۶۶ / تاریخ طبری۔ حصہ اول۔ ص ۱۰۰ / الواہب اللدنیہ۔ جلد اول۔ ص ۲۳۶ / سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۸ / سیرت احمد مجتبیٰ رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ ص ۲۷۰ / سیرت المسطفی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ ص ۲۲۸
- ☆ ۲۰۷۔ شبلی نعمانی۔ سیرت النبی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ ص ۱۵۱ / الرحیق المختوم۔ ص ۱۶۳ / پیغمبر اعظم و آخر رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۳۱۰ / فروغِ ابدیت۔ ص ۱۹۹
- ☆ ۲۰۸۔ عروہ بن زبیر۔ مغازی رسول اللہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۱۳ / الوفا یا خوال المسطفی رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۲۴۳ / حیات القلوب۔ جلد دوم۔ ص ۲۹۸ / مختصر سیرت الرسول رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۶۷ / ضیاء النبی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۳۵۹
- ☆ ۲۰۹۔ ظفر حسن امروہوی۔ سیرت الرسول رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول۔ ص ۳۶۹
- ☆ ۲۱۰۔ نقوش۔ رسول رحمۃ اللہ علیہ نمبر۔ جلد اول۔ ص ۵۷۹ ("تاریخ یحییٰ سیرت نبوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک اہم قدیم مآخذ" از ڈاکٹر محمد یاسین مظہر صدیقی)
- ☆ ۲۱۰۔ الف۔ پیغمبر انسانیت رحمۃ اللہ علیہ۔ ص ۱۱۹
- ☆ ۲۱۱۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۸
- ☆ ۲۱۲۔ حمزہ نبوی رحمۃ اللہ علیہ کا اسلامی تمدن (عبدالحی کتانی کی کتاب "التراجم الاداریہ" کا اردو ترجمہ)۔ مطبوعہ کراچی۔ جنوری ۱۹۹۱۔ ص ۳۰۶، ۳۰۷
- ☆ ۲۱۳۔ معین الدین ندوی، شاہ۔ تابعین۔ مطبوعہ لاہور۔ اپریل ۱۹۸۳ / ریزہ الصحابہ۔ جلد ہفتم حصہ میز و ہم۔ تابعین کرام۔ مطبوعہ لاہور۔ سن ۱

وفد کفار کی کاوش

- ☆ ۲۱۳۔ ضیاء النبی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۳۶۰
- ☆ ۲۱۵۔ شبلی نعمانی۔ سیرۃ النبی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد اول
- ☆ ۲۱۶۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۸
- ☆ ۲۱۷۔ ضیاء النبی رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۳۶۸
- ☆ ۲۱۸۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۱

دربارِ نجاشی میں حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی تقریر

- ☆ ۲۱۹۔ سیرت سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ۔ جلد دوم۔ ص ۵۸۹، ۵۹۰

- ☆ ۲۲۰- عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے لکھا ہے کہ حضرت جعفر رحمہ اللہ نے اپنے سورہ صیوت اور سورہ روم پڑھی۔ جسے سن کر نجاشی اور اس کے ساتھیوں کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ اس نے کہا "یہ کلام پاک ہمیں اور سناؤ"۔ حضرت جعفر رحمہ اللہ نے اب سورہ کف پڑھی۔ اس موقع پر عمرو بن العاص نے نجاشی کو مشتعل کرنے کے لیے کہا: "یہ لوگ آپ کے پیغمبر اور اس کی ماں کو گالیاں دیتے ہیں"۔ اس پر جعفر رحمہ اللہ نے سورہ مریم کی تلاوت شروع کی (مختصر سیرۃ الرسول رحمہ اللہ - ص ۱۶۹)
- ☆ ۲۲۱- سیرت ابن اسحاق - ص ۳۳۶ / شبلی نعمانی - سیرۃ النبی رحمہ اللہ - جلد اول
- ☆ ۲۲۲- ضیاء النبی رحمہ اللہ - جلد دوم - ص ۳۶۷

سفرائے قریش سے مکالمہ

- ☆ ۲۲۳- اورش کاند حلوی، محمد - سیرت المصطفیٰ رحمہ اللہ - جلد اول - ص ۲۵۶، ۲۵۵

تقریر میں نماز، روزے اور زکوٰۃ کا ذکر

- ☆ ۲۲۴- اُسد الغاب - جلد دوم - ص ۱۲۲ (حضرت عبد اللہ بن جعفر، حضرت ابو جحوف اشعری اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم کی روایت ہے کہ حضور رسول کریم رحمہ اللہ حضرت جعفر کو 'ابو المساکین' کہا کرتے تھے)
- ☆ ۲۲۵- اصح البیہ - ص ۴۷
- ☆ ۲۲۶- جعفر شاہ پہلوا ری، محمد - ذخیرہ انسانیت رحمہ اللہ - ص ۱۲۷، ۱۲۹

حبشہ کا وفد / نجاشی کا وفد

- ☆ ۲۲۷- سیرت ابن اسحاق - ص ۳۵۲، ۳۵۳

- ☆ ۲۲۸- معارج النبوت - جلد دوم - ص ۲۷۸

- ☆ ۲۲۹- سیرت احمد مجتبیٰ رحمہ اللہ - جلد اول - ص ۲۷۹، ۲۸۰ (ابن ہشام نے حبشہ کے ہیں مسائیل کے وفد کی حاضری اور قبول اسلام کا واقعہ لکھا ہے۔ اس دوسری روایت کا ذکر نہیں کیا۔ سیرت النبی رحمہ اللہ - جلد اول - ص ۳۳۱ / سیرت ابن ہشام - ص ۲۱۹)

- ☆ ۲۳۰- سیرت ابن اسحاق - ص ۳۵۳

- ☆ ۲۳۱- سیرت سرور عالم رحمہ اللہ - جلد دوم - ص ۵۹۳

- ☆ ۲۳۲- معارج النبوت - جلد دوم - ص ۲۷۹

- ☆ ۲۳۳- نقوش - رسول رحمہ اللہ - نمبر - جلد ۳ - ص ۵۹۲

شاہ حبشہ کا عریضہ

- ☆ ۲۳۴- حمید اللہ، ڈاکٹر - سیاسی و عیسائی - مجلس ترقی ادب، لاہور - ص ۳۹

- ☆ ۲۳۵- سیرت احمد مجتبیٰ رحمہ اللہ - جلد اول - ص ۲۷۹، ۲۸۰

- ☆ ۲۳۶- رسول اکرم رحمہ اللہ کی سیاسی زندگی - ص ۱۲۸، ۱۳۰

- ☆ ۲۳۷- ایضاً - ص ۱۲۹، ۱۳۰ (ڈاکٹر محمد حمید اللہ نے طبری اور ابن اسحاق کے حوالے سے یہ خط نقل کیا ہے) / محبوب رضوی، سید - مکتوبات نبوی رحمہ اللہ - ص ۱۱۰، ۱۱۱ (انہوں نے تاریخ طبری اور سیرت خلیفہ سے یہ خط نقل کیا ہے لیکن لکھا ہے کہ محرم ۷ ہجری میں عمرو بن امیہ ضمری نے حضور اکرم رحمہ اللہ کا نام مبارک پیش کیا تھا، اس کے جواب میں نجاشی نے یہ خط لکھا) / ضیاء النبی رحمہ اللہ - جلد دوم - ص ۳۷۱، ۳۷۲ (پیر محمد کرم شاہ نے سیرت ابن کثیر سے حضور اکرم رحمہ اللہ کا مکتوب والا اور محمد ابو ذہرہ کی "خاتم النبیین رحمہ اللہ" سے نجاشی کا یہ خط درج کیا ہے لیکن یہ نہیں لکھا کہ کس موقع کا ہے) / حیات القلوب - جلد دوم - ص ۳۰۰ (ملا محمد باقر مجلسی نے شیخ طبری اور راوندی کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضور اکرم رحمہ اللہ نے عمرو بن امیہ ضمری کے ہاتھ اپنا مکتوب گرامی شاہ حبشہ کے نام بھیجا جس کا یہ جواب نجاشی نے دیا تھا۔ مجلسی اس کے بعد لکھتے ہیں کہ "ماربہ حبشہ دیگر سلمان اور کچھ عیسائی علما آپ رحمہ اللہ کی خدمت میں بھیجے۔ یہ عیسائی مدینہ میں آکر مسلمان ہو گئے"۔ سید محبوب رضوی طبقات ابن سعد کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضور اکرم رحمہ اللہ نے عمرو بن امیہ ضمری کو ایک اور مکتوب گرامی کے ساتھ پھر حبشہ بھیجا تاکہ مساجد کو مدینہ واپس بلایا جائے۔ اس فرمان رسالت میں تحریر تھا: "بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ آپ پر سلامتی ہو۔ آپ نے ہمارے ساتھ حسن سلوک برتا، ہمیں آپ پر پورا اعتماد ہے۔ ہم نے آپ سے جس چیز کی امید کی، وہ پوری ہوئی اور جس بات کا خوف کیا، اس سے مامون و محفوظ رہے۔ کو بآلہ التوفیق"۔ (مکتوبات نبوی رحمہ اللہ - ص ۱۲۰)

نجاشی کا بیٹا

- ☆ ۲۳۸- اردو دائرۃ معارف اسلامیہ - "حبشہ" - ص ۸۶۶

- ☆ ۲۳۹- تاریخ طبری - جلد اول - ص ۳۵۳

- ☆ ۲۴۰- ایضاً / سیرت احمد مجتبیٰ رحمہ اللہ - جلد اول - ص ۲۸۱

- ☆ ۲۴۱- نقوش - جلد ۱۱ - ص ۲۳۲، ۲۳۵

- ☆ ۲۴۲- نقوش - جلد ۳ - ص ۵۹۵

حضرت ابو بکر کا قصد ہجرت حبشہ

- ☆ ۲۴۳- شبلی نعمانی - سیرت النبی رحمہ اللہ - جلد اول - "ہجرت حبشہ ۵ نبوی"۔

- ☆ ۲۶۰- حمید اللہ، ڈاکٹر محمد رسول اکرم ﷺ کی سیاسی زندگی- ص ۱۳۲
- ☆ ۲۶۱- امیر افضل خاں (حضور پاک ﷺ کا سپاہی)- حضور پاک ﷺ کا جلال و جمال- ناشر مصنف ۱۹ نشان کالونی- قلاب لائسنز راولپنڈی- اشاعت اول نومبر ۱۹۹۳- ص ۲۰۲، ۲۰۳
- ☆ ۲۶۲- نقوش- رسول ﷺ نمبر- جلد ۳- ص ۵۹۵

ہجرت حبشہ کا فائدہ

- ☆ ۲۶۳- لائف آف محمد ﷺ- بحوالہ سیرت المصطفیٰ ﷺ از محمد ابراہیم میر سیالکوٹی- ص ۳۰۱، ۳۰۲
- ☆ ۲۶۴- نقوش- رسول ﷺ نمبر- جلد ۳- ص ۵۹۵، ۵۹۶

- ☆ ۲۴۴- معارج النبوت- جلد دوم- ص ۲۶۸
- ☆ ۲۴۵- اورینٹل کالج حلوی، محمد- سیرت المصطفیٰ ﷺ- / جلد اول- ص ۲۶۸
- ☆ ۲۴۶- ضیاء النبی ﷺ- جلد دوم- ص ۲۳۵

ابو موسیٰ اشعریؓ اور ان کے ساتھی

- ☆ ۲۴۷- سیرت سرورِ عالم ﷺ- جلد دوم- ص ۵۸۱ / ضیاء النبی ﷺ- جلد دوم- ص ۳۷۳

مہاجرین کن قبائل سے تھے

- ☆ ۲۴۸- سیرت ابن اسحاق- ص ۳۶۱ تا ۳۶۷ / سیرت النبی کامل مرتبہ ابن ہشام- جلد اول- ص ۵۸۱، ۵۸۲ / سیرت سرورِ عالم ﷺ- جلد دوم- ص ۵۸۱، ۵۸۲

حبشہ میں ارتداد

- ☆ ۲۴۹- ضیاء النبی ﷺ- جلد دوم- ص ۳۷۶
- ☆ ۲۵۰- المروغ حسن، حافظ- ازولج مطهرات- حصہ اول- لاہور- س ن- ص ۱۵۳، ۱۵۴ / سیرت سرورِ عالم ﷺ- جلد دوم- ص ۵۹۳
- ☆ ۲۵۱- میرا صحابہ- جلد سوم- میر مہاجرین- حصہ دوم- ص ۳۱۷، ۳۱۸

مہاجرین حبشہ کی واپسی

- ☆ ۲۵۲- سیرت سرورِ عالم ﷺ- جلد دوم- ص ۵۹۳، ۵۹۵
- ☆ ۲۵۳- ضیاء النبی ﷺ- جلد دوم- ص ۳۷۷، ۳۷۸
- ☆ ۲۵۴- طبقات ابن سعد- حصہ اول- ص ۲۷۶ / محمد رسول اللہ ﷺ- ص ۲۰۲
- ☆ ۲۵۵- الرجیع الختم- ص ۶۰۶، ۶۰۷

”احابیش“ کون تھے؟

- ☆ ۲۵۶- اردو دائرۂ معارف اسلامیہ- ”حبشہ“ (ص ۸۷۷)
- ☆ ۲۵۷- نقوش- رسول ﷺ نمبر- جلد ۱۱- ص ۵۹۳-۵۹۸ (”عبد نبوی ﷺ میں عدلیہ اور انتظامیہ“ از ڈاکٹر محمد یوسف گورایہ- اردو ترجمہ از محمود عالم قریشی)
- ☆ ۲۵۸- سیرت النبی ﷺ کامل- مرتبہ ابن ہشام- جلد اول- ص ۴۰۷
- ☆ ۲۵۹- عقد الفرید- بحوالہ ضیاء النبی ﷺ- جلد دوم- ص ۱۱۶ (حاشیہ)

XXXXXX

اعتذار واستغفار

سب سے پہلے محترم ضیاء محمد ضیا (پرسور ضلع سیالکوٹ) محترم عبدالرحمن (اسلام آباد) اور محترم ریاض احمد مفتی (گجرات) نے نشاندہی فرمائی کہ اپریل ۱۹۹۸ کے شمارے ”نعت ہی نعت“ (حصہ ہشتم) میں کئی غلطیاں رہ گئی ہیں اور ایک آدھ غلطی بڑی ہولناک ہے۔ ماہنامہ ”نعت“ کے کمپوزر پروف ریڈر ایڈیٹر اور دیگر معاونین ان غلطیوں پر بارگاہِ الوہیت میں استغفار کرتے ہیں اور اس تحریر کے ذریعے حرفِ اعتذار قلم بند کرتے ہیں۔ اللہ کریم جل شانہ اپنے محبوبِ کریم ﷺ کی رحمتِ للعالمین کے طفیل ہمیں معاف فرمائے۔

قارئینِ مکرم سے التماس ہے کہ ازراہِ کرم اپنے پاس موجود پرچے میں درج ذیل تصحیح فرمائیں اور ادارے کی قبولیتِ استغفار کی دعا فرمائیں:

صفحہ ۳۰ (چوتھے شعر کا دوسرا مصرع)

تری آن پر ترے نام پر ہوں فدا، یہ اصل حیات ہے

صفحہ ۵۱ (مقطع کا دوسرا مصرع)

بعدِ خالق وہ (ﷺ) سب سے برتر ہے

صفحہ ۸۸ (آٹھویں شعر کا پہلا مصرع)

درونی (ﷺ) سے نہ گردِ رس آگئی لیتا

شمسی تاریخوں کی تعین: ایک مغالطہ

(مشہور ماہرِ فلکیات محترم ضیاء الدین لاہوری کی تصریحات)

ماہنامہ ”نعت“ کے شمارہ ”نزولِ وحی“ (جنوری ۱۹۹۸) میں آپ نے سیرت نگاروں کے حتمی تاریخیں لکھنے کے جدید رویے کی اصلیت پر اظہارِ خیال کیا ہے۔ قمری اور شمسی تاریخوں کی تطبیق کے بارے میں آپ تحریر کرتے ہیں کہ ”سیرتِ طیبہ کے کسی واقعے کے معین قمری ماہ و سال جاننے کی صورت میں یہ تو ممکن ہے کہ ہم شمسی سال کا تعین کر سکیں لیکن اس سے آگے جانا یا تو محض ٹانگ ٹوئیاں مارنا ہے، یا اپنے آپ کو غلط طور پر بڑا محقق ثابت کرنے کی کوشش ہے کہ فلاں نے معین تاریخ نکال لی ہے جو معتدین کے بس میں نہیں تھی“ (صفحہ ۱۱)۔ اس کے ثبوت میں متعدد سیرت نگاروں کی بیان کردہ تاریخوں میں اختلاف کی جو مثالیں دی گئی ہیں، ان میں تو وہ بعض جگہ شمسی سالوں پر بھی متفق دکھائی نہیں دیتے۔

آپ کا یہ تجزیہ بالکل درست ہے کہ قمری کے ساتھ شمسی تاریخیں لکھنے کی ”بدعت“ محض مغالطہ ہے۔ اس بحث میں آپ نے بڑے بڑے نام گنوائے ہیں۔ راقم ان میں عہدِ حاضر کی ایک اور نامور شخصیت کا اضافہ کرنا چاہتا ہے۔ معروف سیرت نگار ڈاکٹر حمید اللہ آف پیرس، جنھیں حکومتِ پاکستان پندرہویں صدی ہجری تقریبات کے موقع پر سیرت نگاری میں گولڈن ایوارڈ دے چکی ہے، اس رویے کی زندہ مثال ہیں۔ علم کی جستجو میں کئی سال قبل راقم کی ان سے مراسلت ہوئی تو ان کی نشان دہی پر انگریزی زبان میں ان کے تین مقالوں کا علم ہوا جو انھوں نے عہدِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعات کے ضمن میں قمری اور شمسی تاریخوں کے تقابلیں پر تحریر کیے تھے۔ ان میں سے اول دو مقالے ”جرنل آف پاکستان سٹارٹیکل سوسائٹی“ کراچی کے جنوری ۶۸ اور اکتوبر ۶۸ کے شماروں میں شائع ہوئے جب کہ تیسرا مقالہ ”اسلامک ریویو“ (برطانیہ) کے ۱۹۶۹ کے شمارہ

دوم میں طبع ہوا۔ راقم نے ان کی تحقیق سے استفادہ کی خاطر پہلے دو رسائل بڑی مشکل سے حاصل کیے مگر سخت کوشش کے باوجود تیسرے مقالے تک رسائی حاصل نہ کر سکا، لہذا صرف اول الذکر دو مقالوں میں اخذ کردہ ان کی تحقیق کے نتائج سے چند مثالیں پیش کرنے کی جرات کرتا ہے۔

فاضل مقالہ نگار حضور اکرم کی عمر مبارک ۳۳ شمس سال ہونے کے نظریے کے حامی ہیں۔ اس طرح وہ آپ کی تاریخ ولادت ۱۷ جون سن ۵۶۹ھ بتاتے ہیں جب کہ بہت سے دوسروں نے سن ۵۷۰ء یا سن ۵۷۱ء کا ذکر کرتے ہوئے موسم کے لحاظ سے بہار کے مہینے اپریل کا تعین کیا ہے۔

فاضل مقالہ نگار اپنے دونوں مقالوں میں اس عہد کے تمام واقعات سے منسوب قمری مہینوں کا تعین شمس سالوں کے حجم کو مد نظر رکھتے ہوئے کرتے ہیں۔ وہ قمری اور شمس تاریخوں کی زبردستی تطبیق کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ انہوں نے مقالہ اول میں چند واقعات کی تاریخوں کا تعین انتہائی وثوق کے ساتھ کیا ہے اور مقالہ دوم میں اسی جذبے اور وثوق کے ساتھ اپنی ہی معین بہت سی تاریخوں کو مسترد کرتے ہوئے نئی تاریخیں تحقیق کی ہیں۔ مثال کے طور پر ملاحظہ فرمائیے:

ولادت

نظریہ اول:- ۱۲ ربیع الاول سن ۵۶۳ قبل ہجری مطابق ۹ ستمبر سن ۵۶۹ عیسوی
نظریہ دوم:- ایضاً "مطابق ۱۷ جون سن ۵۶۹ عیسوی"

آغاز نزول وحی

نظریہ اول:- ۱۷ رمضان سن ۱۳ قبل ہجری مطابق ۲۸ جنوری سن ۶۱۰ عیسوی
نظریہ دوم:- ۱۷ رمضان سن ۱۳ قبل ہجری مطابق ۲۲ دسمبر ۶۰۹ عیسوی

غزوہ بدر

نظریہ اول:- ۱۷ رمضان ۱۲ ہجری مطابق ۱۶ دسمبر ۶۲۳ عیسوی
نظریہ دوم:- ایضاً "مطابق ۱۸ نومبر سن ۶۲۳ عیسوی"

وصال

نظریہ اول:- بارہ ربیع الاول ۱۱ ہجری مطابق ۸ جون ۶۳۲ عیسوی

نظریہ دوم:- دو ربیع الاول ۱۱ ہجری مطابق ۲۵ مئی سن ۶۳۲ عیسوی

معلوم نہیں کہ تیسرے مقالے میں، جس میں موصوف کے بقول مزید نظر ثانی کی گئی، کون کون سی نئی تاریخیں تعین کی گئی ہیں۔

مقالہ اول میں موصوف اس نظریے کو اُجاگر کرتے ہیں کہ فی زمانہ سائنس دان قمری مہینوں کی تاریخوں کی بالکل درست تقویم تیار کر سکتے ہیں لہذا ہمیں گزشتہ دو ہزار سالہ تقویم کی تیاری میں یونیسکو اور فرانس و جرمنی کے علاوہ دیگر ممالک کی سائنس دانوں سے تعاون حاصل کرنا چاہیے جب کہ عملی طور پر ان کا رویہ اس کے برعکس ہے۔ قمری اور شمس تاریخوں کی محض سطحی مطابقت کے لیے تیار شدہ تقویوں کو وہ "فرنگیوں کی تحقیق" کا نام دیتے ہیں (مراسلہ بنام راقم) جبکہ محققین کے نزدیک ایسے الفاظ تحقیق کے مزاج کے خلاف ہیں۔ ان کے متذکرہ بالا دو رویے ایک دوسرے کی ضد ہیں کیونکہ صورت اول میں وہ انہی "فرنگیوں کی تحقیق" سے استفادہ کرنا چاہتے ہیں جس کی صورت دوم میں انہوں نے تحقیر کی ہے۔ پھر جس بنیاد پر وہ گزشتہ دو ہزار سالہ قمری تاریخوں کا تعین خاص طور پر روایت ہلال کے اعتبار سے کرنا چاہتے ہیں، ذاتی تحقیق میں وہ اس سے کام نہیں لیتے۔ راقم روایت ہلال کے موضوع سے گہری دلچسپی رکھتا ہے لہذا وہ نہایت اختصار کے ساتھ ان کی تعین کردہ صرف دو تاریخوں کا تجزیہ عالمی رصد گاہ گرین وچ کی مہیا کردہ معلومات کے مطابق روایت ہلال کے حساب سے کرتا ہے۔

۱۔ مثال اول میں ۱۲ ربیع الاول کو ۱۷ جون تصور کرنے سے یکم ماہ قمری ۶ جون ۵۶۹ کو پڑتی ہے۔ عالمی فلکیاتی رصد گاہوں کے مطابق اس مہینے کا قرآن شمس و قمر ۳۰ مئی کو حجاز

ماہنامہ ”نعت“ کے گزشتہ شمارے

1988 - محمد باری تعالیٰ - نعت کیا ہے؟ مدینۃ الرسول ﷺ (اول و دوم) اردو کے صاحبِ کتاب نعت گو (اول و دوم) - نعتِ قدسی - غیر مسلوں کی نعت (اول) - رسول ﷺ نمبروں کا تعارف (اول) - میلاد النبی ﷺ (اول و دوم) سوم)

1989 - لاکھوں سلام (اول و دوم) - رسول ﷺ نمبروں کا تعارف (دوم) معراج النبی ﷺ (اول و دوم) - غیر مسلوں کی نعت (دوم) کلامِ شفاء القادری (اول و دوم) - اردو کے صاحبِ کتاب نعت گو (سوم) - درود و سلام (اول و دوم) سوم)

1990 - حسن رضا بریلوی کی نعت - آزاد بیگانی کی نعت (اول) - وارثوں کی نعت - درود و سلام (چہارم تا ہشتم) - رسول ﷺ نمبروں کا تعارف (سوم) - غیر مسلوں کی نعت (سوم) - اردو کے صاحبِ کتاب نعت گو (چہارم) - میلاد النبی ﷺ (چہارم)

1991 - شہیدانِ ناموس رسالت (اول تا ہجتم) - غریب سارنپوری کی نعت - اقبال کی نعت - فیضانِ رِضاؑ - نعتیہ سندس - عربی ادب میں ذکرِ میلاد - سرپائے سرکار ﷺ (اول) - حضور ﷺ کا بچپن

1992 - نعتیہ رباعیات - آزاد نعتیہ نظم - سیرتِ منظوم - نعت کے سائے میں - حیاتِ طیبہ میں پیر کے دن کی اہمیت (اول و دوم و سوم) - آزاد بیگانی کی نعت (دوم) - سرپائے سرکار ﷺ (دوم) - سیرِ سعادت منزلِ محبت (اشاعتِ خصوصی)

1993 - ۹۳ (قطعات) - عربی نعت اور علامہ نہائی - ستار وارثی کی نعت - بڑا لکھنوی کی نعت - حضور ﷺ اور بچے - حضور ﷺ کے سیاہ قام رفقا - رسول ﷺ نمبروں کا تعارف (چہارم) - نعت ہی نعت (اول) - یا رسول اللہ ﷺ - حضور ﷺ کی رشتہ دار خواتین - تسخیرِ عالمین اور رحمتِ للعالمین ﷺ (اشاعتِ خصوصی)

1994 - محمد حسین فقیر کی نعت - اختر الہادی کی نعت - شیوا بریلوی اور جمیل نظر کی نعت - بے پتہیں رچپوری کی نعت - دیارِ نور - خمینیس - نعت ہی نعت (دوم و سوم) - نور علی نور - حضور ﷺ کی معاشی زندگی - مدینۃ الرسول ﷺ (سوم) - معراج النبی ﷺ (سوم)

1995 - حضور ﷺ کی عاداتِ کریمہ - استغاثے - نعت کیا ہے؟ (دوم، سوم، چہارم) - نعت ہی نعت (چہارم و ہجتم) - کافی کی نعت - انتخابِ نعت - خواتین کی نعت گوئی (اشاعتِ خصوصی) - غیر مسلوں کی نعت گوئی (اشاعتِ خصوصی)

1996 - لطف بریلوی کی نعت - جبریتِ مصطفیٰ ﷺ - سرکارِ ﷺ دی سیرت (پنجابی) - غمورِ قدسی - حضور ﷺ کے لیے لفظ ”آپ“ کا استعمال - مجھے اُن ﷺ سے پیار ہے - انک کے نعت گو شعرا - اردو نعتیہ شاعر، اکانسیکو پیڈیا (اول و دوم) --- دو خصوصی اشاعتیں - نعت ہی نعت (ششم)

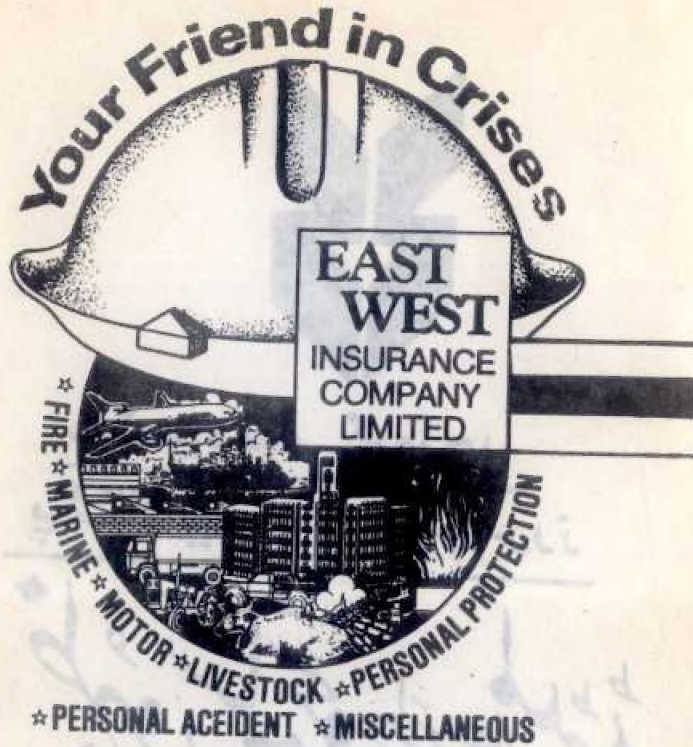
کے معیاری وقت کے مطابق شام ۸ بج کر ۲۱ منٹ پر واقع ہوا (جو ہر تقویم، ص ۲۷۹) ماہرینِ فلکیات کے تعین کردہ اصولوں کے مطابق اس سے اگلی شام یعنی یکم جون کو رویت ہلال ممکن تھی لہذا ۲۱ جون کو چاند کی یکم تاریخ قرار پائی جب کہ فاضل مقالہ نگار کے مطابق یکم تاریخ ۶ جون کو پڑتی ہے۔ حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے زمانے میں رویتِ ہلال ہونے یا نہ ہونے کا اسلامی تصور موجود نہ تھا کہ مطلعِ ابرِ آلود ہونے کے باعث اول روز (جب کہ وہ ماہِ قمری کی ۲۹ تاریخ ہو) چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ دن پورے کیے جائیں۔ پھر بھی زیادہ سے زیادہ ایک دن کا فرق ممکن ہو سکتا ہے مگر یہاں تو چار دن کا واضح فرق موجود ہے جو اس تطابق کے باطل ہونے کی دلیل ہے۔

۲۔ مثالِ چہارم میں دو ربیع الاول کو ۲۵ مئی تصور کرنے سے یکم ماہِ قمری ۲۳ مئی سن ۶۳۲ء کو پڑتی ہے۔ اس مینے قرآنِ شمس و قمر ۲۳ مئی کو حجاز کے معیاری وقت کے مطابق رات ۹ بج کر ۳۶ منٹ پر واقع ہوا (جو ہر تقویم، ص ۲۸۶)۔

اس طرح رویتِ ہلال کم از کم اگلی شام ۲۵ مئی کو ممکن تھی لہذا ۲۶ مئی یکم ماہِ قمری قرار پائی جب کہ فاضل مقالہ نگار کے حسب سے رویتِ ہلال صحیح وقت سے کم از کم دو روز پہلے ہو گئی جو قطعی ناممکن ہے۔

آئندہ شمارہ

عبدالقدیر حسرت کی حمد و نعت



THE ONLY PUBLIC LIMITED TARIFF
INSURANCE COMPANY OF BALUCHISTAN

Branches all over the Pakistan

ایسٹ ویسٹ انشورنس کمپنی لمیٹڈ

نقی آرکیڈ - شاہراہ قائد اعظم - لاہور

فون: 6306573-4-89

فیکس: 6361479

ہر قسم کی قانونی دستاویزات کی تحریر و تکمیل کا
باعتماد ادارہ

حضرت کرمانوالہ سیویٹس

۱۹۹- جی ٹی روڈ بالمقابل ڈاکخانہ

باغبانپورہ - لاہور

پروفیسر ایف۔

عبد السلام اعجاز

Monthly **NAAT** Lahore
CPL 106

